

9160

الزمان صادق الدنيا
باسم الله تعالى
باسم الله تعالى

در طبع قصیری که با محمد بن یزید به تمام عبد اللطیف طبع شد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ لَنَا حَقِيقَةُ الْإِيمَانِ وَوَقْفَتَا بِأَقْدَارِهِ بِاللِّسَانِ وَتَضَامُّنُهُمَا
بِالْقُلُوبِ الْجَنَانِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ شَاءَ الدَّبَرُ فِي الْبُكَاءِ فِي
وَالْعَمَلِ فِي الْأَسْسِ نُبَيِّنُكَ بِالْعَقَائِدِ الْحَقَائِقِ بِحَسَنِ الدَّلَائِلِ وَالْبُرْهَانِ
وَعَلَى اللَّهِ وَأَصْحَابِهِ الَّذِينَ هُمْ بِكَ لَوْ جَاهِلُكُمْ فِي مَقْطَعِ حَبَائِلِ الشُّرُكِ
وَالظُّغْيَانِ وَاعْلَاةِ كَلِمَةِ التَّقْوَى حَيْدٍ وَالْأَيُّمَانِ *

اما بعد حمد و صلوة کے کتاب ابو محمد المنقر الی اللہ الاذخر الدین حب
الحسنہ الحسنیہ نبیاً و الخلفہ زیداً و القاوری النقشبندی طریقتہ کہ اندون برالہ
تقویۃ الایمان مولفہ مولوی اسمعیل صاحب ہلوی مطبوعہ ۱۳۵۲ھ ہجری مطبع
کلمتہ کافیر کے نظر سے گذرا چونکہ مولوی صاحب سے افراط اور تفریط عفا
حق اہل سنت و جماعت میں کہ نزدیک جمہور کے ثابت اور محقق ہے طور میں
آئی اور بہت سی سورا و بیان نسبت انبیاء کریمؑ مابیننا علیہ التعمید و السلام
اور ان کے الہیت کی نسبت سرزد ہوئیں ناچار یہو کر فقیر نے کمر ہمت کی
باندھ کے ان کی رفع افراط و تفریط میں سعی بلوغ کی تاکہ عوام و خواص او
دام قریب میں نہ آویں اور اپنے تئیں عقاید حق اہل اسلام پر قائم رہیں

اور نام اسکا ادا کرنا شکوک و دلاوہ کا وہاں فی الحقیقہ کھل کر اسلام
 رکھا ناظرین زمانہ اور اہل علم سے امید ہے کہ اگر اسکو ملاحظہ فرما دیں اور
 موافق طریقہ اہل حق کے پاویں تو فقیر کی حق میں دُعا خیر کریں اور جو کچھ
 خطا اور قصور فقیر سے ظہور میں آیا ہو اسکو بذیل عفو چھپا دیں **مِنَّا أَنْتَ أَنتَ الشَّيْخُ الْعَلِيمُ أَخَذَ غَوْلُنَا إِلَيْكَ رَبِّ الْعَالَمِينَ**
 و صلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم تسلیما کثیرا کثیرا مقدمہ بیان
 میں حقیقت ایمانی کی پوشیدہ نہ ہے کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور
 اطمینان قلبی سے اور اقرار شرط ایمان ہے نزدیک مجبور محققین کی نہ شرط
 اور جبر ہے ایمان کا مگر نزدیک شمس الائمہ اور فخر الاسلام کے پس محمد و آلہ
 کافی نہ ہو گا واسطے نجات و ایمان کے والا لازم آتا ہے اس سے کہ متابع
 مومن ہوں اور حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ اللہ صاحب ہے ان سے ایمان
 کی نفی کی سورہ بقرہ میں فرمایا **وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَ**
يَا لَيْسَ مَا لَا خَيْرَ وَمَا كُنْهُمْ بِهِ مُؤْمِنِينَ ترجمہ
 بعض آدمیوں سے وہ آدمی ہے کہ کہتا ہے ایمان لاے ہم اللہ پر اور پچھلے
 دن حالانکہ وہ مومنین سے نہیں اور ان کے حق میں یہ وعید شدید فرمائی
اِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الْمِلَّةِ لَمَرْكًا لَا شَقِيَّ لِمِنَ النَّارِ ترجمہ بیشک منافقین
 آگ کے نیچے درجے میں ہوں گے ونیز عند الاکراہ اقرار ساقط ہو جاتا ہے
 اور تصدیق قلبی باقی اور سیطرہ اللہ صاحب سورہ نحل میں اشارہ فرمایا
مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيمَانِهٖ اَلَا مَنْ اَكْرَا وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ
وَلٰكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْ دَا فَعَلَيْكُمْ مِّنْ غَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

ترجمہ جو کوئی منکر ہو اللہ کا پیچہ ایمان کے مگر وہ شخص کہ زور لایا گیا اور سیرتہ
اجراے کلمہ کفر کے اور حالانکہ قلب اس کا مطمئن ہے ساتھ توحید اور تصدیق
قلبی کے لیکن جو کوئی دل کھو لکر منکر ہو اسوا و نیر اللہ کا غضب ہے اور
بڑا عذاب فاعلمہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اقرار جزر ایمان نہیں مالا
اجراے کلمہ کفر سے ایمان باقی نہ رہے اور حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ آیت کریمہ سے
جائے گیا اور نیز مجرب و علم اللہ و رسول کا بلا تصدیق قلبی ایمان نہیں ورنہ لازم
آتا ہے کہ یہود اور نصاریٰ بھی مومن ہوں اس واسطے کہ وہ سب باوصف
جاتے خدا کے اپنے دل میں یہ بھی جانتے تھے کہ آنحضرت رسول ہیں جیسا اللہ
تعالیٰ اپنے سورہ بقرہ میں ارشاد فرمایا یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ فُتِنُوا سَبِّحُوا ثَمَّ
ہُمْ وَاِنْ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَیَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ یَعْلَمُونَ ترجمہ جانتے ہیں یہود اور نصاریٰ
اونکو جیسا کہ جانتے ہیں یہ لوگ اپنے بیٹوں کو
اور شیک لکھتے ہیں ان میں سے چھپاتے ہیں حق کو اور وہ جانتے ہیں اور اللہ
صاحب نے سورہ انعام کے دوسرے رکوع میں ارشاد فرمایا الَّذِیْنَ قَبِلُوا ثَمَّ
اَلْکِتَابَ لَیْسَ فِیْہُمْ اِلٰہٌ اِلَّا اللّٰہُ فَاَنْتُمْ مِّنْہُمْ اَشْکٰرٌ اَلَّذِیْنَ یُنٰحِسُوْنَ اَنْفُسَہُمْ فَہُمْ لَا
یُؤْمِنُوْنَ ترجمہ جو لوگ دیا ہمنے اونکو کتاب چھپاتے ہیں وہ لوگ آنحضرت
کو جیسا کہ جانتے ہیں وہ لوگ اپنے بیٹوں کو انہیں لوگوں نے ٹوٹا اوٹھایا
اپنے ذاتوں پر پس بھی لوگ نہیں ایمان لائے اس لیے سے صاف ظاہر
ہوا کہ مجرب و علم اللہ و رسول کا بلا تصدیق واسطے ایمان کے کافی نہیں اور
ایمان دو قسم ہے ایک اجالی دوسرے تفصیلی اجالی عبارت ہے ان کلمات
کی تصدیق سے اٰمَنَّا بِاللّٰہِ اٰمَنَّا بِرُسُلِہِ اٰمَنَّا بِکِتٰبِہِ اٰمَنَّا بِحَدِیْثِہِ وَ قَبِلْتُ جَمِیْعَ

حکامہ ترجمہ ایمان لایا میں اللہ جیسا کہ وہ اپنے ناسون اور صفیون
 کے ساتھ ہے اور قبول کیا میں نے اس کے سب حکام اور تفصیلی عبارت ہو
 ان کلمات کی تصدیق ہے اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَ
 اَلْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْقَدْرَ خَيْرٌ وَشَدِيدٌ مِنَ اللّٰهِ تَعَالٰی ثُمَّ اُبْعَثْ
 بَعْدَ الْمَوْتِ ترجمہ ایمان لایا میں اللہ پر اور اس کے فرستے اور اس کی کتابیں
 اور اس کے پیغمبروں پر اور پہلے دن پر کہ وہ قیامت ہے اور اندازہ نیکی
 اور بدی کا اللہ صاحب کے طرف سے ہے اور ایمان لایا میں وٹھنے پر بعد
 موت کے وَاِذَا مَتَّ الْمَقْدِفُ فَهَآءَا اَشْرَعُ فِی الْمَطْلُوبِ یَعُوْذُ اللّٰهُ لِقَلْبِ
 الْقُلُوْبِ قَوْلُهَا ابا بعد سنا جا ہیے کہ آدمی سارے اللہ کے بندہ ہیں اور جبکہ
 کا کام بندگی ہے جو بندہ کہ بندگی نہ کرے وہ بندہ نہیں اور اصل بندگی ایمان
 درست کرنا ہے کہ جسے ایمان میں کچھ غلط ہے اس کی کوئی بندگی قبول نہیں اور
 جس کا ایمان حسید ہے اس کے توڑی بھی بندگی بھٹ ہے سوہ آدمی کو چاہیے
 کہ ایمان کے درست کرنے میں بڑی کوشش کرے اور اس کے حاصل کرنا کو سب
 چیزوں سے مقدم رکھے اَقُوْلُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ جو کچھ فرمایا سب راست اور
 بجا ہے کہ بے درستی ایمان کے کوئی عبادت مقبول نہیں قَوْلُهَا جو عوام
 میں مشہور ہے کہ اللہ اور رسول کے کلام کا بھنا بہت مشکل ہے اسکو بڑا علم
 چاہیے کہ وہ طاقت کھان کہ اس کا کلام مجہدین اور اس راہ پر چلنا بڑے
 بڑے بزرگوں کا کام ہے ہماری کیا طاقت ہے کہ اس کے موافق چلیں بلکہ اسکو
 یہی باتیں کفایت کنی ہیں جس پر علی آتے ہیں سو یہ بات بہت غلط ہے اسکو
 کہ اللہ صاحب نے فرمایا ہے کہ قرآن مجید میں پانچین بھٹ صاف صحیح ہیں انکا

سمجھنا مشکل نہیں انتہی اقوال باللہ النفاذ فیہ مغالطہ صحیح ہے کیونکہ مغنی اس
 ایہ کے یہ ہیں کہ قرآن مجید کی باتیں صاف و صحیح ہیں بحیث موافقت ان آیتوں کے
 عقل سلیم سے اور ایہ کہ صاف و روشن ہیں بحیث مطابقت ان آیات کے کتب سے
 سے جو یہود کے نزدیک بھی مسلم تھے نہ یہ کہ یہ آیات روشن ہیں ہر عام سمجھنا اور سکا
 بدون لغت والی اور جاننے علم فصاحت و بلاغت و زبان عرب کے انسان و ممکن
 ہے جیسا تفسیر فتح الغریز میں مولانا شاہ عبد الغیر صاحب نے لکھا آیات بنیات
 یعنی دلائل روشن اندھم از حجت اعجاز لفظ و ہم از حجت مطابقت معنی ان آیات
 یا مقتضا عقل سلیم و ہم از حجت موافقت ان آیات بالکتب بنیاد پرشین کہ نزدیک و دور
 نیز مسلم الثبوت است پس انکار بن آیات از بیانی تو اندیش میں مشہور عوام بہت
 صحیح ہے یہ بجا ہے جو محض جاہل اور زبان سے بھی ناواقف کیونکہ سمجھ سکتے ہیں
 بلکہ آیات قرآنی کو بخوبی سمجھتا اور اس کے متنہ کی کو بھونچتا تو اس زمانہ کے بڑے بڑے
 عالموں سے بھی ممکن نہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مشکوٰۃ کی کتاب
 میں ربِّ حاملِ فقہ غیور فقہیہ اس پر وال ہے ترجمہ بھت سے اوشٹھانے والے
 فقہ کے فقیہ نہیں یعنی او کو مطلقاً فقہ نہیں ہے اور قصیدہ المالی میں بھی کتب
 معتبرہ عقائد سے لکھا ہے شاعر جمیع العلم فی القرآن لکن + فقاضا
 عنہ افہامہ الجاہل یعنی تمام علم قرآن میں موجود ہے لیکن قاصر ہے
 اوس سے فہمید لوگوں کی وزیر امام حجت الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر
 سورہ یوسف میں ایک حدیث طویل قرآن کی فضائل میں ذکر کی ہے کہ ایک جزو
 اوس حدیث کا یہ ہے والقرآن بحر عمیق لا یدرک قعرہ ولا یلیح منتہا ترجمہ یہ ہے
 قرآن دریا عمیق ہے کہ نہیں دریافت کیا گیا عمق اوسکا اور نہیں پہونچا کوئی

اوسکے انتھا کو اور مطلب اون عوام کا یہ ہے کہ ہم لوگ طبع اور مقلد میں ایک امام
 کے جو اونہوں نے اپنے کتب میں کتاب اللہ اور کتاب الرسول سے سمجھ کر لکھا اور فقہاء
 اور علمائے ہکوک کھایا اور پیچھے ہیں اور تطبیق انکے کلام کی ساتھ آیات بنیات
 ہکوک سخت مشکل ہے کیونکہ یہ آیات زبان عربی میں ہیں اور ان آیتوں کا بین اور
 واضح اور آشکار ہونا نسبت زبان دان خوب کے ہے نہ نسبت ہمارے کہ ہم جاہل
 اور بے زبان محض ہیں اور نیز نظم قرآن مختصر آیات بنیات میں نہیں بلکہ سوائے
 اوس کے بہت سے اقسام میں آرا بخمہ خاص عام مشترک ماول ظاہر نص
 منفسر حقی محکم مشکل مجمل تشابہ حقیقہ مجاز لقریح کنایہ وغیرہ اور صاف
 صیح ایک قسم ہے ان اقسام سے اگر اوسکا سمجھنا مشکل بنین تو اور اقسام کا سمجھنا
 عوام بلکہ خواص کو بھی مشکل ہے اور عوام اور جمیل تو قرآن کی تلاوت برسی قادر بنین
 پھر معنی سمجھنا اور نکات نظم قرآن سے بلا سمجھائے دوسرے کے اور نہ سخت و شوار
 ہے اور بھی مطلب اس آیت قرآنی کا ہے کہ جو آپ سنا دے ہیں واسطے تعلیم
 عوام کے یعنی تھو اللہ نے بعث فی الہدیین رسولا لا منہم الخ
 ترجمہ یعنی وہ اللہ ایسا ہے کہ جس نے کھڑا کیا نادانوں میں ایک رسول اور نہیں سے
 الخ کیونکہ حضرت صلعم حبیب سلیم فرماتے تھے جنکو اللہ صاحب نے سعید ازلی کیا تھا
 وہ با ایمان ہو جاتے تھے اور انکو انحضرت کی تعلیم سے ترکیف حاصل ہوتا
 تھا اسعید طبع اس زمانہ میں بھی علماء کے زبان سے آیات قرآنی سنکر تفرقہ بابین
 حلال اور حرام کے کرتے ہیں اور حلال کو حلال اور حرام کو حرام جانتے ہیں قولہ
 وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ الْكِتَابَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ
 ترجمہ بے شک اوتارے ہم نے تیری طرف باتن کھلی اور نیک اور اس سے وہی کفر بن

جو لوگ بے حکم ہیں اقول یا اللہ التوفیق تفسیر نبوی میں بذیل اس آیت کے لکھا
 ہے کہ یہود نے کلمہ کیا تھا کہ اگلا طہر ہو گئے تھے صلعم تو ہم ایمان لاوین گے پر حجب
 انحضرت طاہرہ ہوئے اور نبی لوالہ انکار کیا اور نکاحیں اس واسطے انکو یہ حکم فرمایا کہ مَا
 بِكُمْ بِهَا اِلَّا الْفَأْسِقَاتِ الْخِ سَطَلِبِ عوام کا یہ ہے کہ ہم علماء سے جو
 بات سنتے ہیں اور سپر عمل کرتے ہیں اور وقوف اور اطلاع حقیقت احکام سے
 علماء کو ہے اور اوس پر چلنا بھی بعینہ کام اور نکاح ہے اور ہم سب عوام اوس سے
 قاصر ہیں نہ یہ کہ اوس سے بے حکم ہیں اور اوس کو نہیں مانتے پس ان عوام کو تحت
 اس آیت کی جو شان میں ہے حکم یہود کے ہے سمجھنا اور اوس میں داخل کرنا حلال
 آیت قرآنی ہے قولہ یعنی ان باتوں کا سمجھنا کچھ نہ شکل نہیں بلکہ اون پر چلنا نفس پر
 مشکل ہے اس واسطے کہ نفس کو حکم برداری کسی کی بری لگتی ہے سو اسلئے یہ کو
 جو بے حکم ہیں اس سے انکار کرتے ہیں اور اللہ اور رسول کے کلام سمجھنے کو بہت علم
 نہ چاہیے کہ پیغمبر لونا الذون کو راہ تباہی کو اور جاہلون کے سمجھانے کو اور یعلیون
 کے علم سکھانے کو آئے تھے اقول یا اللہ التوفیق اگر ان باتوں کا سمجھنا کچھ
 مشکل نہ ہوتا تو آپ وہ نہیں کو کیوں قوم یہود میں داخل کر کے فاسق اور بے حکم
 فرماتے اور یہ جو فرمایا کہ اوس پر چلنا نفس پر مشکل ہے امر واقعی ہے ورنہ مولوی صاحب
 تقلید آئینہ اربعہ کے چہور کچھ ہند مسلم الاجتہاد اپنے سینے نہ سمجھتے وہ سب احکام
 کے ہیں اللہم احفظنا منہ اور جواب اس بے حکمی کا سابق گذرا اگر اللہ اور رسول
 کے کلام سمجھنے کو بہت علم درکار نہ ہوتا تو حضرت قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کیوں نازل ہوتا کہ حضرت علم لدنی رکھتے تھے اور جو زیادہ علم رکھتا ہے اوس سے
 تعلیم عوام و خواص بخوبی ظہور میں آتی ہے کیونکہ ایسی باتوں کو پیسہ بہار کر کے

اوسکے وہن من مدعا کو جاگزین کرتا ہے جیسا کہ یہ بات اہل علم پر پوشیدہ نہیں
 اور یہی وجہ تھی کہ موسیٰ علی نبیا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو حج البحرین میں حضرت
 خضر علیہ السلام کے پاس بھیجا کہ اوتھو اللہ صاحب نے علم لدنی عطا فرمایا تھا
 جیسا کہ قرآن میں اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا **اِنَّنَا لَمَكْتُوْبُوْنَ فِيْ عِلْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ
 عَلَّمَکَ مَا کَانَ عَلَیْمًا** ترجمہ اور دیا ہے اوسکو رحمت اپنے پاس سے
 اور سکھایا اوسکو اپنے پاس سے علم اور کلام رسول اکثر تفسیر حضرت قرآن کی
 ہے جو علم اوس میں درکار ہے اس میں کسی قدر کم اوس سے کیونکہ یہ نسبت اوس کے
 مفصل ہے غرض کہ بے علم کی تعلیم بہت دشوار ہے اور یہ جو فرمایا کہ پیغمبر صلعم راہ تپانی
 اور علم سکھانے اور سمجھانے کو آئے تھے راست اور سچا ہے **قوله** یعنی یہ اللہ
 کی بڑی نعمت ہے کہ اس نے ایسا رسول بھیجا کہ ان کے بے خبری کو خبردار
 کیا اور ناپاکوں کو پاک اور جاہلون کو عالم اور احمقوں کو عقلمند اور راہ تپانے
 ہوؤں کو سیدھی راہ پر لایا **اَقُوْلُ قَبْلَکَ الْتَوْفِیْقُ مَعَامُ تَوَارِثِ**
 ہے کہ اگر کوئی نادان ایسی عبارت لکھی کہ اوس سے صراحت ہے ادبی نسبت
 اللہ اور رسول کے طور میں آوے تو محمول اوسکی نادانی اور حق پر ہوگا کہ
 کہ یہ شخص نادان اور احمق ہے اور خباب مولوی صاحب کہ مجتہد مسلم الہستام
 اس فرقہ وہابیہ کے ہیں انکی زبان تو یہ ہے **یکلمہ بہ نسبت خدا اور رسول کے**
 کہ اس نے ایسا رسول بھیجا کہ ان کے بے خبری کو خبردار کیا کیونکہ صادر ہوا
 ظاہر انشاء اسکا بجز انانیت اور اتباع نفس و ہوا کے کیا تصور کیا جاسے
 کیونکہ مولوی صاحب بڑے عالم ہیں کیا اتنا سہی نہیں جانتے کہ نبی بن
 قیس کہ اوسکے کان میں کچھ گرائی تھی اور حضرت صلعم کے حضور میں بات باوازا

لم یکنے تھے جو سوچے ادبی تھے اسوجہ سے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
 لَا تَجْهَرُوا لَهُ بِاللَّهْوِ كَجِهْرِ بَعْضُهُمْ لَبِيسٌ لِّبَاسًا
 فَتَشْعُرُونَ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ
 اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ لَهُم مَّغْضَرَةٌ
 وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ترجمہ بے ایمان والو! آپ کے نکر واپسٹی اور ان میں سے کسی کی آواز
 سے اوپر اور ان سے نہ بولو گھر گھر کی جیسے کہتے ہیں ایک دوسرے پر کہیں انکار
 نہ ہو جاوےں تمہاری کئی اور تم کو خبر نہ ہو جو لوگ وہی آواز سے بولتے ہیں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہی ہیں جن کے دل جانچے ہیں اللہ نے ادب کیلئے
 ان کو معافی سے اور نیک بڑا اور بے ادبی ہمارے اردو زبان میں صاف
 ظاہر ہے کیونکہ کلام اس نے اور ان نے بہت ایسے شخص کو زبان بند نہیں کرتے ہیں
 کہ جو بالکل ذلیل اور خوار و مغلطہ ان کلمات سے خوف نوال بیان ہے و الحق
 ما قال من ترک الادب فقد روعن الباب یعنی جس نے ادب کو چھوڑا وہ گناہگار اور
 سے اور اسی طرف اشارہ ہے استحان قلب اولیٰک الذین امتحن اللہ قلوبہم
 بہم للتقویٰ کے کمال تعجب ہے کہ آپ کے چچا صاحب یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب
 و ہلوی اپنی تفسیر غزالی میں چچا بجا ایسا تحریر فرماتے ہیں کہ اللہ صاحب جن میں
 اور مولوی صاحب زبان میں ایسا فرماتے ہیں و دولون صاحبوں کے کلام
 میں فرق ٹھاپے اور نشانہ اسکا یہ ہے کہ مولوی صاحب نے اتباع او کی حیثیت پر
 بنفس نفیس اجتہاد پر کمر باندھی ہے۔ یہیں تفادیت رواہ از کجاست تاہم کجا بقولہ
 جو کوئی یہ آیت مگر بہر توین کہنے لگے کہ یہ میری بات ہواے عالموں کے کوئی نہیں

سمجھ سکتا ہے اور انکی راہ پر سواے بزرگوں کے کوئی نہیں چل سکتا سوا اس
 آیت کا انکار کیا اور اس نعمت کی قدر نہ سمجھی بلکہ یوں کہتا جاسیے کہ جاہل لوگ
 انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں اور گمراہ لوگ انکی راہ پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں
 اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوَفِیْقُ غُضُّ قائل یہ ہے یعنی پیغمبر صلعم کے بات یعنی حدیث
 سواے علما کے کوئی نہیں سمجھتا کیونکہ حق فہمید علما ہی کے واسطے ہے کہ
 وہ زبان عربی سے واقف ہیں یا یہ غرض ہے کہ پھر مرتبہ فہمید علما ہی کو ہے
 اور ہم اون کی تعلیم سے واقف ہوتے ہیں جبکہ اللہ صاحب نے فرمایا
 اِنَّمَا یُخَوِّضُ اللّٰهُ مَنِ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ یعنی نہیں ڈرتے اوس کے بندوں
 سے مگر علما سے کہ یہ ہے کہ حق خوف و خشیت علما ہی کو ہے اور خوف و عوام
 اونکے مقابلہ میں کچھ نہیں یہ کلام ان کا اسی آیت پر چل کیا جاوے گا اور تمام
 مسلمین کو نمکدین اور کافرین میں داخل کرنا شانِ علما سے مخایت بعید ہے
 یہ مردِ آخر میں ہمارے بندہ الہیت اور جواب دوسرے فقرہ کا بھی اس پر
 قیاس کرنا چاہیے کہ غرض اوس کے اظہار کمال علما اور بزرگوں کا اور اپنا اظہار
 قصور اور عجز ہے کیونکہ شانِ سلیمین سے انکار آیت قرآنی بمراحل دور ہے اور
 یہ جو فرمایا کہ جاہل لوگ انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں اور گمراہ لوگ انکی راہ
 پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں کچھ نہ کہ نہیں التَّوَفِیْقُ تو شریعت و محبت علما کی کرتے ہیں و عالم
 ہو جاتے ہیں قولہ سب بات کی مثال یہ کہ جیسے ایک بڑا حکیم ہو اور ایک سخت بیمار
 پھر کوئی شخص اس سے کہے کہ فلاں نے حکیم کے پاس جا اور اس سے علاج کر
 وہ بیمار یہ جواب دے کہ اوسکے پاس جانا اور اوس سے علاج کرنا بڑے بڑے
 تندرستوں کا کام ہے مجھ سے کیونکر ہو سکے کہ میں سخت بیمار ہوں سو وہ بیمار

بڑا احمق ہے اور اس حکیم کی حکمت کا انکار کرتا ہے اس واسطے کہ حکیم تو بیادوں
 ہی کے علاج کے واسطے ہے جو تندرستوں کا علاج کیا کرے اور انہیں کو ادوی
 دوا سے فائدہ ہو اور بیادوں کو کچھ فائدہ نہ ہو تو وہ حکیم کا سہکا غرض جو کوئی بھت
 جاہل ہو اس کو اللہ اور رسول کے کلام سمجھنے میں زیادہ غیبت جاسیے اور جو بڑا
 گنہگار ہو اسے اللہ اور رسول کے راہ پر چلنے میں زیادہ کوشش چاہیے سو
 خاص و عام کو چاہیے کہ اللہ اور رسول کے کلام کو تحقیق کریں اور اس کو سمجھیں
 اسی پر علین اور اسی کے سوا فقی اپنے ایمان کو ٹیک کر بن **اقول باقہ**
التوفیق یہ مثال مطابق مثل لہ کے نہیں اس واسطے کہ یہاں حکیم کہاں موجود
 ہے کہ جبکہ پاس جا کر اس کے کلام کو بوجہ میں لگا کر اس کا کلام اور وہ زبان عربی
 اور سمجھنا اس کلام کا سوا اسے علما اور مجتہدین کے غیب سے ممکن نہیں ہیں جو
 ہمارے امام صاحب کہ جنکو امام ابی حنیفہ کو فی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ وہ
 مجتہد مسلم الاجتہاد اکثر خلائق میں اور ان کے صاحبین کہ انہوں نے تمام
 احکام عبادات اور معاملات کے بخوبی اپنی کتابوں میں بیان کر دیئے اب اس
 کون ماہر تر ہے کہ جن کے پاس جا کر تحقیق قرآن اور حدیث کریں اور جو امام خود
 لیاقت فہم زبان عربی کے نہیں رکھتی کہ اس کو بوجھلے علاج امراض بدنی و نفسانی
 اور روحانی کریں تاں زکیہ و تقویہ نفس حاصل ہو اور بدولت اس کے فلاح اور
 نجات ہو بلکہ اس جا مثال مطابق مثل یہ ہے کہ کلام اللہ اور رسول کا مثل بحر
 عمیق ہے کہ اس سے عبور کر کے انسان کو اپنے مثال مقعہ و تک پہونچا سخت
 دشوار ہے مگر باعانت علماء دین کیونکہ عبور دریا کا سائل سے بدولت خدا
 کے کہ وہ اپنے جہاز و نین آدمیوں کو بٹھلا کر منزل مقصود کو پہونچاتے ہیں

یہی جو نکر راہ خطرناک ہے اور خوف غرق مراکت پیش اس واسطے فریب منزل
 پہنچانے کے لئے زبان کو کہ وہ عاریت جزئیات و ریاضات ہو تاکہ اس کو اپنے ساتھ
 لیکر باغات اس کی منزل تک فسان کو پہنچا دے یہیں ہیں بھی حال علماء
 دین کا پختہ کتاب اللہ اور کتاب الرسول کے ہے کہ ہر ایک حتی الامکان اپنی
 تعلیم و تحقیق سے ہر شخص کو راہ راست پر لانے ہیں اور جب ان کو کسی سائل میں
 شکوک واقع ہونے میں تو وہ رجوع طرف امام صاحب کے کہ وہ عارف مسائل
 و ریاضے کتاب و سنت میں کرتے ہیں اور باستعانت ان کے منزل مقصود کو
 پہنچتے ہیں اور تمام غلطیوں کو پہنچاتے ہیں اور تفسیر کتاب اور سنت بالاس
 نہیں کرتے کہ وہ دین میں متوسل ہے قول اب سنا جائیے کہ ایمان کے دو چیزیں
 خدا کو خدا ماننا اور رسول کو رسول خدا کو خدا سمجھنا اسی طرح ہوتا ہے کہ اس کا
 شریک کسی کو نہ سمجھے اور رسول کو رسول سمجھنا اسی طرح ہوتا ہے کہ اس کے
 سوا کسی کی راہ نہ لے اس پہلی بات کو توحید کہتے ہیں اسکے خلاف کو مشرک
 و دوسری بات کو اتباع سنت کہتے ہیں اور اس کے خلاف کو بدعت نو کہتے ہیں
 چاہے کہ توحید اور اتباع سنت کو خوب پکڑے اور شرک اور بدعت سے بہت بچ
 کہ یہی دو توحید پر اصل ایمان میں غلط ڈالتے ہیں اور باقی گناہ ان سے چھین
 کہ وہ اعمال میں غلط ڈالتے ہیں اور چاہے کہ جو کوئی توحید اور اتباع سنت میں
 بڑا کامل ہو اور شرک اور بدعت سے بہت دور اور لوگوں کو جس کے صحبت سے
 یہی بات حاصل ہوتی ہو اسی کو اپنا پیر اور استاد سمجھے سو اس سے کئی کئی مرتبہ
 اور حدیثیں کہ جنہیں بیان توحید اور اتباع سنت کا ہے اور شرک اور
 بدعت کی اس سالہ میں جمع کریں اور ان آیتوں اور حدیثوں کا ترجمہ اور

حاصل معنی کا بیان زبان ہندی سلیس میں کر دیا تاکہ عوام اور خواص اس سے
 فائدہ بڑا اٹھایں اور جنکو اللہ توفیق دے وہ سیدھی راہ پر پہنچیں
 اور بتانے والے کو وسیلہ نجات ہووے آمین یا رب العالمین
 اقوال باللہ التوفیق سبحان اللہ جناب مولوی صاحب توبہ کے منتخب
 قرآن و حدیث کے ہیں اور جو کچھ نہر مالتے ہیں انھیں قرآن و
 حدیث سے مستنبط کر کے ارشاد کرتے ہیں جب ایمان کے دو جزو
 ہوئے ایک خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
 یہ ٹھہر کہ خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول اب اسجا یہ سوال ہے
 کہ آیا یہ کسی آیت کا ترجمہ ہے یا کسی حدیث کا اگر آیت کا ترجمہ ہے تو وہ
 کون آیت ہے اور اگر حدیث کا ترجمہ ہے تو وہ کون حدیث ہے بیان اس کا
 ضرور ہے اور ظاہر یہ خلاف مذہب جمہور ہے جیسا کہ مقدمہ میں اور تحت
 فائدہ سابقہ کے جانا گیا اور ظاہر ہے کہ کیونکہ صرف خدا کو خدا جاننا اور
 رسول کو رسول واسطے ایمان کے کافی ہوگا کہ اسجا یہ تصدیق قلبی ہے
 اور نہ اقرار اس لئے کہ جانا مراد و انتہی ترجمہ لفظ علم کا ہے اور یہ
 امر باتفاق محققین ثابت ہے کہ ایمان عبارت ہے تصدیق یا جہادہ الہی
 صلعم من عند اللہ اور اقرار سے یعنی ایمان عبارت ہے اعتقاد اور حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک سے لائے اور اس کے انوار سے
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نحل میں فرمایا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ
 اٰتِيَاہِ الْاٰمَنُ الْاٰمَنُ الْاٰمَنُ الْاٰمَنُ الْاٰمَنُ الْاٰمَنُ الْاٰمَنُ الْاٰمَنُ الْاٰمَنُ
 ستر ہو اللہ کا چھپے ایمان کے کردہ شخص کہہ دے لایا گیا اور یہ ساتھ اجازت

کلمہ کفر کے اور حالانکہ قلب و سکا مطمئن ہے ساتھ تصدیق قلبی کے
پس اس آیت سے یہ امر مستحق ہوا کہ ایمان عبارت تصدیق سے ہے
اور وہ کسی حالت میں ساقط نہیں ہوتا بلکہ قرار ساقط ہو جاتا ہے نہ صرف
جانتے خدا اور رسول سے جیسا مولوی صاحب نے فرمایا وگرنہ کیا
صرف خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول جاننا ہو مگر یہ نفسیہ و لویسیہ
فرمایا کہ رسول کو رسول جاننا اسطرح ہوتا ہے کہ اسکے سوا کسی کی راہ
نہ پکڑے یعنی اسی کی راہ پر چلے دوسرے کی راہ پر نہ چلے اس سے لازم آتا
کہ عمل بالارکان جزو ایمان ہو حالانکہ عمل بالارکان باتفاق علماء حنفیہ
جزو ایمان نہیں ہے اسوجہ سے کہ کتاب اللہ اور کتاب الرسول میں
عطف اعمال کا ایمان پڑا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا
اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الخ اور یہ امر یہی ہے کہ
ما بین معطوف و معطوف علیہ تغاثر ضروری ہے کالائے تحقی علی من له
اذنی تسکت فی العلم ورنہ جب کہ اتباع سنت جزو ایمان ہو تو لازم آتا
کہ کل محمدی مومن ہوں اسلئے کہ کوئی قبیح کل سنت کا نہیں ہے

اور لازم ہو گا کہ کل فرقہ اسلامیہ دائرہ اسلام و ایمان سے خارج ہو جائیں
اور یہ خلاف حدیث اور مذہب محققین ہے پس تعریف جامع نہ ہوگی و اگر
کوئی خدا کو خدا اور رسول کو رسول جانے اور ساتھ اسکے شرک بھی نہ
کرے اور بیعت سنت بھی ہو اگرچہ وہ اعتقاد و تصدیق نہ رکھتا ہو تعریف
نہ کوہے لازم آتا ہے کہ وہ بھی مومن ہو حالانکہ وہ ہرگز مومن نہیں سمجھتا
نہ ہونے تصدیق کے کہ وہ اسلئے ایمان ہے پس تعریف مولوی صاحب

کے مانع بھی نہ ہوتے اور یہ جو فرمایا ہے کہ اس کے سوا کسی کی راہ نہ پکڑے کسی کی
 راہ نہ پکڑنے سے کیا مطلب ہے؟ آیامراد اس راہ سے راہ شیطان جو تو سلنا
 اور اگر یہ مراد ہے کہ صحابہ کی راہ یا اور امیدار بعد کی تو غیر مسلم کیونکہ خود حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اھل نبی کا لہجہ قوم قبائلیہ اقدیم
 اہل بیت اہل بیت یعنی حضرت نے فرمایا کہ صحابہ کے مثل ستاروں کے ہیں پس کہتا ہے
 جن ایک کے اوغین سے اقتدار و تم سب کا وہ گے اور نیز اتباع سنت سے
 روایت صحابہ کی نہیں کیونکہ کل احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوا
 روایت ان حضرات کے مندرج قسط میں اور جامعین و فکے بخاری ہوں یا مسلم
 یا ابوداؤد یا غیر ذلک من الرواۃ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ داخل ہیں
 حدیث خیر الفرقین قرنیۃ الذین یلوئھم خیر الذین یلوئھم
 میں یعنی فرمایا اس حدیث میں حضرت صلعم نے کہ بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے
 پھر وہ زمانہ ہے جو میرے زمانہ سے ملا ہے پھر وہ زمانہ جو اس کے بعد
 ملا ہے تو پھر حسب امام صاحب اہل بعض قرون کے ہوتے تو تابعین کے
 یا تبع تابعین تو انکی اقتداء بعینہ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور
 اسکی تحقیق برفرقان مجید باطن ہے جیسا فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورہ آل عمران
 میں اِنَّ اَوَّلَی النَّاسِ بِاَیْہِہُمُ لِلَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْہُ وَھٰذَا النَّبِیُّ
 وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَاللّٰهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِیْنَ کہ ترجمہ اللہ صاحب نے فرمایا
 کہ تحقیق اولی آدمیوں کے ابراہیم کے ساتھ وہ لوگ ہیں کہ میری
 اقتداء کی ابراہیم علیہ السلام کے اور اپنے اہل بچوں کو شہر ہال میں جو وہ حضرت
 ابراہیم کے ساتھ چلے گئے اور بعد انکے یہ نبی اور چلوگ کہ ایمان لائے حضرت پر

اور اللہ دوست ہے مومنین کا تو دیکھو کہ اتباع مومنین ساتھ ابراہیم کے
 بواسطہ نینا صلی اللہ علیہ وسلم کے حاصل ہوئی اور اللہ ان سب مومنین کا
 دوست ہے اور اتباع دوستان خدا کی عین اتباع خدا اور رسول ہے اور
 جواب باقی عبارت کا اچوبہ سابقہ اور نیز اس بیان سے ظاہر اور آشکار ہے
 حاجت مکرر بیان کی نہیں قولہ اول معنی مشرک اور توحید کے سمجھنا چاہئے
 تبارائی و بھلائی انکی قرآن و حدیث سے معلوم ہو سنا چاہئے کہ اکثر لوگ
 پیروں اور پیغمبروں اور اماموں اور شہیدوں کو اور فرشتوں کو اور یوں کو
 مشکل کے وقت پکارتے ہیں اور اللہ را دین مانگتے ہیں اور انکی منتیں پڑھتے
 ہیں اور حاجت برائی کے لئے تذر و نیاز کرتے ہیں اور بلا کے ٹلنے کے لئے اپنے
 بیٹوں کو انکی طرف نسبت کرتے ہیں کوئی اپنے بیٹے کا نام عبد اللہ ہی کہتا ہے
 کوئی علی بخش کوئی حسین بخش کوئی حسن بخش کوئی دار بخش کوئی سلا بخش
 کوئی غلام محی الدین کوئی غلام معین الدین پھر انکے جھٹکے لئے کوئی کیسے
 نام کی جوئی رکھتا ہے کوئی کیسے نام کی بھی کوئی کیسے نام کے کپڑے
 پہنتا ہے کوئی کیسے نام کی پٹری ڈالتا ہے کوئی کیسے نام کے جانور پر سوار کرتا
 کوئی مشکل کو وقت کسی کی دکھائی دیتا ہے کوئی اپنی باتوں میں کسی کے نام کی
 قسم کھاتا ہے غرض کہ جو کچھ ہندو اپنے بتوں سے کرتے ہیں سودہ سب کچھ
 یہ جھوٹے مسلمان اولیاء انبیاء اماموں شہیدوں سے اور فرشتوں اور
 پیروں سے کر گزرتے ہیں اور دعویٰ سلطانی کا کرتے جاتے ہیں سبحان اللہ
 یہ منہ اور یہ دعویٰ اقوال باللہ التوفیق پوشیدہ نہ ہے یہ بات کہ مطلق پکارنا
 انبیاء اور اولیاء کا شرع میں مطلقاً مقابلہ خدا کے بلکہ بلحاظ برکات اسمیہ کہ

اللہ تعالیٰ برکت اور ان کے اسماء کے بلا کو بالنتابہ ممنوع نہیں اور جو قرآن
 میں نفی و عارضہ غیر اللہ کی وارد ہوئی مراد اوس دعا سے عبادت ہے
 جیسا کہ اللہ صاحب نے اس آیت کریمہ میں ارشاد فرمایا ہے وَالَّذِينَ هُمْ
 قَدْ عُذُّوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ الْخَالِصَةُ
 میں تدعون سے مراد تعبد و ن ہے ترجمہ یعنی وہ لوگ کہ عبادت کرتے
 ہیں سوا اللہ کے کہ نہ ضرر پہنچاتے ہیں اور نہ نفع چنانچہ یہ معنی تفسیر نفی
 میں تبصریح مذکور ہے اور ذکر اسکا آئندہ آویگا اور نہ دنیا زد و ستان خدا
 کے باین معنی کہ ثواب کھاتے پینے کا و ستان خدا کو ہدیہ کرنا نہ دیکھنا
 کے جایز اور مشروع ہے اس میں کچھ قباحت نہیں اور یہ افعال جو علوم
 بلا کے ٹانے کیوں اسے اپنے بیٹوں کو اوتارنے کے طرف نسبت کرتے ہیں خوا
 اسکا یہ تفصیل تمام شرح اسامی میں انشاء اللہ ابھی ذکر کیا جاویگا فلننظر
 آئے یہاں یو بگوش بگوش سنو تا بخوبی حقیقت ان ناموں کی ظاہر اور آشکار
 ہو جانا چاہیے کہ عباد کے دو قسم ہیں ایک بندہ خالق اور ایک بندہ مخلوق
 بندہ خالق یعنی جیسے عبد اللہ و عبد الرحمن قریش علی ہذا جب عبد اضافت
 کیا جاویگا طرف اللہ کے تو مراد اوس سے معنی حقیقی عبد کے لیے جاوینگے
 یعنی پوجنے والا اللہ کا اور عبد مخلوق کی بھی دو قسم ہیں قسم پہلی وہ کہ جسکی
 اضافت طرف مخلوق کے صحیح و درست نہیں ہے جیسے عبد الحارث سیح
 عبد الشیطان یہاں بھی معنی حقیقی مراد ہیں یعنی پوجنے والا شیطان کا
 اور اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنی ناخوشی سورہ اعراف میں نسبت
 آدم و حوا کے ظاہر کی اور ارشاد کیا هُوَ الَّذِي خَلَقَهُمْ مِنْ نَفْسٍ

وَاحِدَةً وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا
خَفِيًّا فَأَمْرَتْ بِهِ مَلَكُومَةُ فَقُلْتُ دَعُوا اللَّهَ إِنَّهُمَا لَبَنٌ مُقْتَسِمًا
صَالِحًا لَكَوْنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ فَلَمَّا أَنْهَمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ
نَحْسًا كَمَا نَحْنُهَا أَنْهَمَا فَقَالَ اللَّهُ عَمَّا يُتَمَسَّ كُونُ وَهَ إِذَا اللَّهُ هَ كَه
پیدا کیا تمہارے تین ایک ذات واحدہ سے اور اوس نعمات واحدہ
سے جو را او نکات ایہ کہ شمعے نزدیک اوسکے پس جبوقت ڈھان لیا اوسنے
زوجہ کو عالمہ ہوئی وہ حمل بلکاپس گذرے اوسپر لایم حمل کے پس جبوقت
زیادہ بوجہل ہوئی دعا کیا اون دونوں نے لحد سے اگر عطا کریگا تو ہلو
اٹکا نیکیجست ہر آئینہ ہم دونوں ہونگے شاکرین سے اور جب عطا کیا اون
دونوں کو لڑکا کروانا اونہوں نے شریک اللہ کا معنی نام اوسکا عبد الحارث
رکھا معنی بندہ شیطان کا پس برتر ہے اللہ اوس چیز سے کہ سناجھے
کرتے ہیں اللہ کا نامون میں اسطرح لکھا ہے تفسیر عباسی اور کبیر اور عالم
الغفریل اور ربیعہ اوی اور جلالین اور حسینی وغیرہ میں لیکن شرح ہواقت
میں لکھا ہے کہ اکثر مفسرین سہات پر ہیں کہ خطاب بیچ آیت ہوا الذی خلقکم
کے واسطے قریش کے ہے نہ واسطے اوم کے اور اس اقوہ کو بجان قصہ کہ
جد ہول قبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں نسبت کی ہے اور رکھا
مراد لغض واحدہ سے قصہ ہیں اور جعل سہناز و حیل سے بی بی اون کی
عربیہ قریشہ اونکی مجلس سے نہ یہ بات کہ پید کیا اوسکے قصہ سے اور ان دونوں
کا اشتراک یہ ہے کہ نام رکھا رکھنا عبد مناف اور عبد العزہمی اور عبد الوہاب
اور عبد یشع اور عنبر رستہ کون میں راجع ہے طرف ان دونوں اور

اونکی اولاد کے اور اوپر اس تقدیر ضمیمہ جملہ کی راجح نہیں ہے طرف آدم و
 حوا کے اور بر تقدیر صحت رجوع ضمیمہ جانب ان دو دون کے پس کہاں ہے
 دلیل شرک کی الوہیت میں اور شاید کہ مراد شرک سے آیت میں میلان
 ہے جانب بندگی شیطان اور او سکی وسوسہ کے ساتھ رجوع کی ادس سے
 جانب خدا کے بلا طاعت شیطان کے او کے فعل میں اور یہ میل کہ تسخیر
 ہے وسوسہ پر داخل نہیں تحت اعتبار کے پس نو گنا گناہ اور سو اس کے
 اور بھی وجہ تشریح آدم و حوا کے شرک سے اسی کتاب میں مذکور ہے جبکہ
 اطلاع او س پر منظور ہو اس کتاب میں دیکھ لے تمام ہو اخلاصہ عبارت شرح سوا
 کا اس بیان سے یہ بات معلوم ہوتی کہ انبیاء علیہم السلام شرک اور کفر سے
 موصوم اور پاک اور صاف ہیں اور معنی حقیقی شرک کے تسمیہ فی الشرک میں
 یہی معنی ہیں اس واسطے کہ ہواے مشرکین کے اپنے نہیں کون عبد الشیطان
 کہیگا اور الوہیت میں ساتھ اللہ تعالیٰ کے شرک کرے گا اور دوسرے قسم عبد
 مخلوق کے کہ اضافت کیجاتی ہے جانب مخلوق کے یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 نَ وَاللّٰہِی الْاَیَامِیْ مِنْکُمْ وَالصَّالِحِیْنَ مِنْ عِبَادِکُمْ مَا تَلْکُمْ اَنْ
 یَّکُوْنُوْا فُقَرَاءُ یَخْشَی اللّٰہَ مِنْ فَضْلِہٖ ط وَاللّٰہُ وَاصِعٌ عَلِیْمٌ ترجمہ اور
 بیاہ دو را ندون کو اپنے میں سے اور لایق والو کو غلاموں اپنے میں سے
 اور لونڈیوں اپنے میں سے اگر ہوگی فقیر حاجت روائی کرے گا اونکی اللہ کے
 فضل سے اور اللہ کشائش والا اور جاننے والا ہے اس جا اللہ صاحب نے
 نسبت غلاموں اور لونڈیوں کے جانب مخاطب میں کے فرمائی اگر یہ اضافت
 عینہی طرف مطلق مخلوق کے مستوح ہوتی تو نہ نسبت عبد کے طرف عام دیوے

کیونکہ فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ یہ نسبت عبد کے طرف سے مخلوقات کی
 صحیح و درست ہے اور یہ جزاء کفر ہے کہ وہ جہاد کے درمیان میں گرفتار
 ہو کر لوندی و غلام تمام آدمیوں کے ہوئے اور بتدل و محقر ہو کر سب بار
 بک گئے اور سب طرح نسبت عبد کی طرف سے سائر انبیاء کے مثل عبد الفنی و عبد
 جائز و صحیح ہے کیونکہ یہ سونہیں درم تاخیریدہ غلام و لونڈی ان حضرت
 کے ہیں اور اسکی مثال ایسا سمجھنا چاہئے جیسا کہ ایک شخص آپ کی خدمت میں
 ایک لڑکی کو لیکر آوے اب اس سے پوچھی کہ یہ تمہارا لڑکا ہے اور وہ
 اوسکے جواب میں کہے کہ یہ آپ کا غلام ہے تو معنی اس کے یہ ہے کہ آپ کا
 خادم ہے نہ یہ کہ آپ کا پوجنے والا اور احتمال اس معنی کا اس مقام میں
 مجازی ہے نہ حقیقی اور سابق گذرا کہ منجملہ اقسام نظم قرآن کے ایک حقیقت
 ہے دوسرے مجاز کہ میں معنی حقیقی مراد ہوتے ہیں جیسے عبد اللہ و عبد الحارث
 میں جیسا سابق گذرا کہ اضافت اول جائز و اضافت دوم ناجائز اور یہ
 دو اضافت لوندی و غلام کے طرف آدمیوں کے یا اضافت عبد کی
 طرف انبیاء و اولیاء کے نسبت مجاز ہے یعنی مراد اس سے خادم ہے و
 مدار بخش و سالار بخش وغیرہ یہ سب نام مہمل ہیں اس واسطے کہ قاعدہ فقہاء
 میں جب اسم اور امر کو ملا کر ترکیب دیتے ہیں تو اس کے معنی اس فاعل ترکیبی
 کے ہوتے ہیں اور اس صورت میں یہ معنی ہونگے کہ مار کا بٹھنے والا بٹھ
 فارسی میں ولد و زوجاں سوز کے معنی ہیں کہ دل کا سینے والا و جانکا جلائی والا
 تو اسجا یہ معنی بالکل غیر مقصود ہے اور انتفات طرف معنی غیر مقصود کے
 اصلاً جائز نہیں ہے حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے نام رکھنے والے اکثر متنبہ

و بے تمیز ہونے میں جنگو معنی سے کچھ واسطہ نہیں ہے و نیز علم و نام
 میں معنی غیر مقصود ہونے میں پس اس صورت میں یہ اعتراض ایسے
 ناموں پر بے محل ہے اور نہ ایسے نام کے رکھنے والے مشرک ہیں اور
 اگر فرضنا ہوں بھی تو اوپر کوئی آیت و حدیث چاہئے تاکہ اعتراف
 کر کے ان جہال مومنین کو مشرکین میں داخل کریں اور فی زمانہ
 جہال جو کچھ کہ اعمال بہ نسبت پیروں و شہیدوں و غیرہ کے کرتے ہیں
 خلاف مشروع ہے اور غیر جائز نہ یہ کہ مشرک کیونکہ شرک عبارت ہے
 اس سے کہ مستحق عبادت کا سولے اللہ کے دوسرے کو ٹھہرانا جیسا کہ
 عقائد لسنفی و عقائد جلالی میں مذکور ہے یا او کو واجب الوجود سمجھنا جیسا کہ
 خدا تعالیٰ کو سمجھتے ہیں اور یہ مومنین نہ ان کو خدا جانتے ہیں اور نہ واجب الوجود
 اور یہی معنی شرک کے تفسیر کبیر میں ملاحظہ مذکور ہے بخلاف مشرکین و کافروں کے
 ایک کو دوسرے پر قیاس کر کے حکم کفار و مشرکین کا مسلمانوں میں جاری
 کرنا بعید از صاف سے ہے اور نیز تخلیط احکام اصلا شرع میں جائز نہیں
 قولہ بیچ فرمایا اللہ صاحب نے سورۃ یوسف میں وَصَا یَوْمَ الزَّلْزَلَةِ
 بِاللّٰهِ اَکَا وَهُمْ مُشْرِکُوْنَ ترجمہ اور نہیں مسلمان ہیں اکثر لوگ مگر
 کہ شرک کرتے ہیں یعنی اکثر لوگ جو دعویٰ ایمان کا کہتے ہیں سو شرک میں
 گرفتار ہیں اگر کوئی سمجھنا یہ الا ان لوگوں کو کہے کہ تم دعویٰ ایمان کا کہتے ہو
 اور افعال شرک کے کرتے ہو یہ دونوں راہیں کیوں ملائے دیتے ہو
 اسکا جواب دیتے ہیں کہ ہم تو شرک نہیں کرتے ہیں بلکہ اپنا عقیدہ انبیاء و اولیاء
 کی جناب میں ظاہر کرتے ہیں شرک جب ہوتا کہ ہم ان انبیاء و اولیاء پر واجب اور

شہیدوں کو اللہ کے برابر سمجھتے سو یوں تو ہم نہیں سمجھتے بلکہ انکو ہم اللہ
 ہی کا بندہ جانتے ہیں اور اوسیکان مخلوق اور یہہ قدرت تصرف کی
 اوس نے انکو بخشی ہے اور اوس کی مرضی سے عالم میں تصرف کرتے
 ہیں اور انکا بکارنا عین اللہ کا بکارنا ہے اور اولئے مدد مانگنی عین
 اوس سے مدد مانگنی ہے اور وہے لوگ اللہ کے پیارے ہیں جو جابین
 سوکریں اور اوس کی جناب میں ہمارے سفارشی ہیں اور وکیل اور
 انکے ملنے سے خدا ملتا ہے اور انکے پکارنے سے اللہ کا قرب
 حاصل ہوتا ہے اور جتنا ہم انکو مانتے ہیں اتنا اللہ سے نزدیک ہو جاتے ہیں
 اور اسطر کلی خرافات میں جکتے ہیں اور ان باتوں کا سبب یہ ہے کہ خدا و
 رسول کی کلام کو چھوڑ کر اپنی عقل کو دخل دیا اور جھوٹھی کہانیوں کے
 پیچھے پڑے اور غلط رسموں کی سند پکڑی اور اللہ و رسول کا کلام تحقیق
 کرتے تو سمجھ لیتے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی کافر لوگ
 ایسی ہی باتیں کرتے تھے اللہ صاحب نے انکی ایک نہ مانی اور ان پر غصہ
 کیا اور انکو جھوٹھا بنایا چنانچہ سورہ بقرہ میں اللہ صاحب فرماتا ہے
 وَيُحَدِّثُ الَّذِينَ يَسْتَفْتُونَ اللَّهَ مَا لَا يَنْصُرُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ
 هُمْ شَفَاعَةُ عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَسْتَبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ
 وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ اور یہ جتنے ہیں اللہ سے
 اللہ سے ایسی چیز کو کہ نہ کچھ فائدہ دیوے نہ کچھ نقصان اور کہتے ہیں کہ یہ
 لوگ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس کہہ کیا جاتا ہے ہر تم اہل کفر و جہنم
 جانتا وہ نہ آسمانوں میں نہ زمین میں سو وہ لایا ہے انہیں جہنم پر شریک

بتاتے ہیں فائدہ یعنی جنکو لوگ پکارتے ہیں اونکو اللہ نے کچھ قدرت
 نہیں دی نہ فائدہ پہونچانی کی نہ نقصان کر دینے کی اور یہ جو کہتے ہیں کہ
 یہ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس سو یہ بات اللہ نے نہیں بتائی
 سچ کر کیا تم اللہ سے زیادہ خبردار ہو کہ اوسکو بتاتے ہو جو وہ نہیں جانتا
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ تمام آسمان و زمین میں کوئی کسا ایسا
 سفارشی نہیں کہ مانتے اور اسکو پکارتے تو کچھ فائدہ یا نقصان پہونچے بلکہ
 انبیا اور اولیا کی سفارش جو ہے سوائے ان کے اختیار میں ہے انکے پکارنے
 نہ پکارنے سے کچھ نہیں ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی کو سفارشی
 بھی سمجھ کر پوجے وہ بھی مشرک ہو جاتا ہے اَقُولُ وَبِاللّٰهِ التَّوَكُّلُ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو امین شے آسمان و زمین میں اور آپ دعا
 اتباع اخفرت کارکنہ میں اسکا نام اتباع ہے کہ جو آیتیں حق مشرکین میں
 ہوں اوسکو حق مومنین میں ٹھہرا کر اونکو داخل مشرکین کرتے ہیں اور آیت کریمہ
 ترجمہ بالا سے فرماتے ہیں اور حالانکہ تفسیر بالا سے ہرگز جائز نہیں بلکہ فاعل
 اسکا مستحق وعید ہے جیسا کہ مشکوٰۃ میں وارد ہے مِنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ
 بِإِيَّاهِ فَلْيَبْشُرْ خَلْعًا فِي النَّارِ ترجمہ جس نے کہا قرآن میں اپنی عقل سے
 پس چاہئے کہ وہ بوندھے اپنی جگہ بیٹھنے کی آگ میں اور یہ جو معنی آپ نے اسجا
 اس آیت کریمہ کی لکھے ہیں یہ تفسیر جدیدہ بالاسے ہے کسی تفسیر نے ایسا ترجمہ
 نہیں کیا کیونکہ آیت اول میں مراد مایوس سے صرف اقراء ہے یعنی اقراء نہیں
 کرتے اکثر مشرکین کے ساتھ اللہ کے گرد وہ کہ مشرک کہتے ہیں ساتھ اللہ
 کے جیسا کہ تفسیر میں لکھا ہے فَاَلْمَعْنَى أَنَّهُمْ كَانُوا يُقَرِّقُونَ بَعْضُ

اللَّهُ وَلَعَنَ سَائِلَهُمْ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ
 إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا يَلْسَنُونَ لَهُ شُرَكَائِي فِي الْمَعْبُودِيَّةِ سَعْيِي بِهِمْ تَحْقِيقُ
 مشیر کہیں تھے اقرار کریں کہ اس ساتھ وجود اللہ کے اور اگر بوجھے اے محمد و انس کے
 یہ کیا آسمان اور زمین کو پر آئینہ کہتے ہیں کہ اللہ نے مگر تحقیق وہ لوگ تھے
 کہ نسبت کرتے تھے واسطے اللہ کے شریک معبودیت میں اور اسی تفسیر میں کہ
 وَاحْتَجَّتْ لِكُلِّ أُمَّيَّةٍ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ عِبَارَةٌ عَنْ
 حُجْرَةٍ لَا قَرَارَ فِيهَا مَعْلُومٌ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَنْتَبِي ترجمہ یعنی اور دلیل لاتے ہیں
 کہ امیہ اس آیت سے اس بات پر کہ تحقیق ایمان عبارت ہے حُجْرَةٍ اور اسے
 اور جواب اوسکا جانا گیا ہے یہی کتاب عقائد و کتب کلامیہ کے یہ معنی
 لغوی ہیں اور حال معنی اصطلاحی کا مقدمہ میں مذکور ہو ا پس مسلمانوں کو
 تحت اس آیت کے جو شان میں مشرکین کے ہے داخل کرنا مقتضائیت
 نہیں ہے اور اگر یوں سے مراد مسلمان ہوتے جیسا مولوی صاحب نے
 فرمایا تو رب الغر یوں ارشاد فرمایا کہ لا یشرک اکثر ہم باللہ الا وہم مسلمون
 کیونکہ ایمان ان مسلمانوں کا مقدمہ ہے انکے افعال پر جسکو مولوی صاحب نے
 نسبت بشرک کیا اور مراد یَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ سے یہ دعویٰ
 لینا جیسا کہ فاتدہ میں زیب بخیر ہو محض خلافت ہے پس مومنین تحت
 اس آیت کے بغیر نہیں اس واسطے کہ کوئی مومنین سے عبادت غیر اللہ کی
 نہیں کرنا جیسا کہ ترجمہ اس آیت سے ظاہر ہوگا اب تحقیق اس آیت کو
 وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَكُيُشْرِبَ شَرَابُ اللَّهِ سَيُنَاجِيهِ اللَّهُ تَعَالَى تَوْفِيقُ
 خیر و مسلمانوں کو کہ بموجب تَعْبُدُونَ الْقَوْلَ وَيَسْجُدُونَ الْحَسَنَةَ کی تائید

تحقیق فقیر کریں ترجمہ آیت کریمہ کا یہ ہے اور پوچتے ہیں شریکین اور بت پرست سوا
 اللہ کے اصنام اور بتوں کو کہ ہمیں ضرر پہنچائے ہیں اور انکو اور ہمیں نفع دیتے ہیں انکو
 اور یہ سب کہتے ہیں کہ یہ اصنام شفاعت کرنے والے ہمارے ہیں الخ اور یہ معنی اہل
 انصاف کے نزدیک دلیل صاف ہے اسپر کہ لفظ اسے مراد غیر ذوی العقول ہے
 خود انبیاء اور اولیاء وغیرہ لک اس سے خارج ہیں چنانچہ تفسیر بغوی وغیرہ لک مفسرین
 یہ معنی صاف ظاہر ہویدا ہے جسکو شک ہوا وہیں دیکھ لے پس جو مولو صاحب نے
 تحت اس آیت کریمہ کے لکھا اصل سے ساقط ہوا اور کچھ حاجت تردد کی نہیں اسکی سوا
 کوئی اور آیت کریمہ واسطے اثبات طلب کے لانی چاہئے کہ اس سے شاہد مطلوب ہو لایضا
 لک کسی تشبیہ ہو ورنہ شرط الفتا و سوا اس مطلب کے اور لایضا اپنا ماتمہ مارا ہے
 خدا و ابرہ قولہ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاءَ مَا يَنْفَعُهُمْ اَلَا لِيَقْرُبُوْنَ اِلٰى اللّٰهِ
 نَزْلًا اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَمَا هُمْ بِمُتَخَلِّفُوْنَ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
 الْكَافِرِيْنَ کافراں ترجمہ اور جو لوگ کہ ٹھہراتے ہیں وہ خدا سے اور حمایتی کہتے ہیں کہ
 ہم پوچتے ہیں انکو سوا اسی لئے کہ نزدیک کر دیں بگو اللہ کی طرف مرتبے میں بیشک اللہ
 حکم کرے گا انہیں اس چیز میں کہ جس میں اختلاف ڈالتے ہیں بیشک اللہ راہ نہیں دیتا
 جھوٹے ناشکر کو فائدہ یعنی جو بات بھی سمجھی کہ اللہ اپنے بندے کی طرف سب زیادہ
 نزدیک ہے سوا اسکو چھوڑ کر جھوٹی بات بنائی کہ اور انکو حمایتی ٹھہرایا اور یہ جو اللہ کی
 نعمت تھی کہ وہ محض اپنے فضل سے بغیر واسطے کسی کے سب مراد ہیں پوری کرتا ہے اور سب
 بلا تین ٹال دیتا ہے سوا سکا حق نہ سجانا اور اسکا شکر نہ ادا کیا بلکہ یہ بات اور دوسرے
 چاہئے لگے بھراس دلی راہ میں اللہ کی نزدیکی نہ ہونڈتے ہیں سوا اللہ گزرا انکو ہانڈیگا
 اور اس راہ سے گزراو سکی نزدیکی نہ پاویگے بلکہ چون چون اس راہ میں چلے تو نہ توں

اس سے دور ہوتے جاؤینگے اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی کو اپنا حمایتی سمجھے
 گو کہ یہی چاہے کہ اسکی سبب سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے سو وہ بھی مشرک ہے
 اور جھوٹا اور ناشکر انتہی۔ اَقُولُ وَيَا لِلّٰهِ التَّوْفِیْقُ حاصل آیت یہ ہے کہ کفار
 اور مشرکین نے اللہ کو چھوڑ کر اپنا دوست اور حمایتی اصنام اور بتوں کو ٹھہرایا تھا اور
 یہہ کہتے تھے کہ یو جہنا مارا انکو اس غرض سے ہے کہ یہ سب بتوں کو نزدیک کر کے طرف
 اللہ کے مرتبہ میں اس کے جواب میں اللہ صاحب نے فرمایا کہ بیشک اللہ حکم کرتا ہے
 انہیں اس چیز کا کہ وہ لوگ پیچ اس کے اختلاف کرتے ہیں بیشک اللہ نہیں ہدایت
 کرتا ہے اس شخص کو کہ جو حد سے زیادہ گنہگار ہے اپنے اعمال و افعال میں اور بڑا
 جھوٹھ کا بولنے والا یہ آیت بھی حق کفار میں ہے یہ سب جملے اعمال مشرکین و کفار
 کی ہے کیونکہ انکا عقیدہ بتوں کے ساتھ اسطرح تھا کہ انکو بڑا اپنا دوست اور حمایتی
 سمجھتے اور کہتے تھے کہ انکی پرستش میں بتوں کے بڑے مراتب اللہ کے پاس ملینگے اور
 انواع انواع کی قربت حاصل ہوگی اسواسطے اللہ صاحب نے جبرکیان آیت آئندہ
 میں سنادی اور اس آیت کو انبیاء اور اولیاء سے کچھ علافہ نہیں اور قیاس انکا
 بتوں اور بت پرستوں برقیاس مع الفارق ہے اسواسطے کہ انبیاء اور اولیاء کو اپنا
 دوست جاننا اور انکے احکام کو ماننا عین اللہ کے احکام کو ماننا ہے اور قربت انکے
 موجب قربت اللہ رب العالمین اور باعث حصول مراتب ہے فاقترعوا اور جو کچھ
 سولو یا جب نے پٹنے فائدہ میں افادہ فرمایا وہ سب اس سے رو ہو گیا اور آئندہ
 زیادہ اس سے تصریح اس توہم کی ظہور میں آئیگی قولہ اور اللہ صاحب نے
 سورہ مومنون میں فرمایا قُلْ صِرْبِدَةً مَّكْلُوبَةً کُلُّ شَيْءٍ مِّنْهُم مَّحْبُوبٌ لِّمَاجِرَہِ
 عَلَیْہِ اِنْ کُمْ تَعْلَمُوْنَ سَيَقُولُوْنَ لِلّٰہِ قُلْ فَاَنَّا نَسْتَعِزُّ بِہِ تَرْجُمہ کہہ کوں ہے

وہ شخص کہ اسکے ہاتھ میں ہے تصرف ہر چیز کا اور وہ حمایت کر لے اور اس کے مقابل کوئی حمایت نہیں کر سکتا اگر تم جانتے ہو سو وہی وہ میں کہہ دینگے کہ اللہ ہے پھر کیا ہر خطے ہوئے جاتے ہو فائدہ یعنی جب کافر و منی پوچھے کہ سارے عالم میں تصرف کس کا ہے کہ اسکی مقابل کوئی حمایتی کھڑا ہو سکے تو وہی ہی کہینگے کہ یہ اللہ ہی کی شان ہے پھر اور انکو پوچھا محض خط ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ صاحب نے کسی کو عالم میں تصرف کی کوئی قدرت نہیں دی اور کوئی کسی کی حمایت نہیں کر سکتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا کے وقت کے کافر بھی اپنے بنو کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اوسکا مخلوق اور اوسکا بندہ سمجھتے تھے اور انکو اس کے مقابل طاقت ثابت نہیں کرتے تھے مگر یہی پکارا اور سنتیں ماننی اور زندہ دنیا کرنی اور انکو انسا و کیل و سفارشی سمجھنا یہی کفر و شرک انکا تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اسکو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابو جہل و ردہ شرک میں برابر ہے پھر سمجھنا چاہئے کہ شرک اسی پر موقوف نہیں کہ کسیکو اللہ کے برابر سمجھے اور اس کے مقابل جانے بلکہ شرک کے معنی یہ کہ جو چیزیں اللہ صاحب نے اپنے واسطے خاص کیں ہیں اور انہیں اپنے بند و نیکے ذمہ پر بندگی کے نشان ٹھہرائی ہیں وہ چیزیں اور کسی کے واسطے کرنی جیسے سجدہ کرنا اور اوسکو نام کا جانور کرنا اور اسکی نشانی اور شکل کی قوت پکارنا اور ہر جگہ حاضر و ناظر جاننا اور تصرف کی قدرت ثابت کرنی سو ان باتوں سے شرک ثابت ہو جاتا ہے گو کہ پھر اللہ سے چھوٹا ہی سمجھے اور اوسکا مخلوق اور اوسکا بندہ جانے اور اس بات میں انبیاء اولیاء جن شیطان بھوت جبری میں کچھ فرق نہیں یعنی جس سے کوئی یہ معاملہ کرے یا وہ مشرک ہو جاوے گا خواہ انبیاء اولیاء سے کرے خواہ پیروں اور شہیدوں کے خواہ بھوت اور پری سے چنانچہ اللہ صاحب نے جیسا بت تو والوں پر ختم کیا ہے ویسا ہی یہود و نصاریٰ پر حالانکہ وہ لوگ اولیاء انبیاء سے یہاں

کرتے ہیں چنانچہ سورہ برآۃ کی گیارہویں رکوع میں فرمایا ہے اَنْتُمْ اَنْتُمْ وَاِلٰہِ
 التَّوْفِیْقِ سَابِقِ اسکی تفسیر ہو چکی کہ اقرارِ مشرکین کا زبانی تھا اور اسے تصدیق کہتے
 تھے اسیدو اسطے اللہ تعالیٰ نے انکو فرمایا کہ خطی ہوئے جاتے ہو بخلاف مومنین کے کہ وہ
 اسے تصدیق کہتے ہیں کہ ہولے اللہ کے دوسرے کو کب پرستیں گے اور اپنا سجدہ
 سمجھینگے پس انکو کفار پر قیاس کر کے داخلِ مشرکین کرنا خلاف عقل و دراز دین و دنیا ہے
 اور ملنا کہ اسدی کے ہاتھ میں ہے سب تصرف آسمان و زمین کا اور وہی حمایت کرتا ہے اور
 اس کے مقابل میں کوئی حمایت نہیں کر سکتا اسیدو اسطے اللہ صاحب نے انکو خطی بنایا
 کہ با وصفِ اشرار انسان کی خطی ہو کر دیوانو کی طرح تہو نکو پوجتے ہو کہ انہیں کیسے حکا
 تصرف نہیں ہے بخلاف انبیاء و اولیاء کے کیونکہ ان کے تصرفات کی حقیقت آپ کے چچا صاحب
 حضرت شاہ عبدالغیر صاحب ثناء تم المحدثین نے اپنی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ انبیاء علیہ
 السلام جارحہ نبوت اور اہل بیت رسول اللہ صلعم جارحہ ولایت میں جیسا کہ حضرت نوح
 علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کہ انہوں نے سارے گنہگاروں کو عت کے انہیں سے سوا
 آدمی کے اور کوئی ایمان نہ لایا اور انواع و اقسام کی تکلیف حضرت کو دی تھی کہ تمام بدن
 زخمی کر دیا و سوت یا سو کر آب نے ان کے تھمیں بد دعا کی سرب کلا نذر علی اکا رض
 مِنَ الْکَافِرِیْنَ دَبَّ اَسْرَ اُتْر جمہ یعنی لحد ب میرے نہ چھوڑ زمین پر کافرن سے بہنے والا
 حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور کہا کہ یا نبی اللہ بد دعا آپ نے حق کفار میں
 اب نصیب دوسروں کی کیلئے تو آپ نے فرمایا سرب اغفر لے وَلَوْلَا دَیُّ وَلَمْ یَنْ
 دَخَلَ بَیْتِیْ مُؤْمِنًا وَلَا مُؤْمِنَةً وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِیْنَ اِلَّا تَبَارًا ترجمہ
 لے میرے رب مغفرت کر میری اور میرے ماں باپ کی اور جو داخل ہو میرے گھر میں ایمان
 اور نیکیت سے مومنین اور مومنات کو اور نہ زیادہ کر بے انصافوں کو مگر ہلاکت ایسی ہی

تمام انبیاء کے حالات میں واقع ہوا ہے الا نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کہ صفت اونکی
 بالکونین رجم ہے اپنی امت کی ہلاکت نہیں چاہے جب جنگ احد میں کفار نے حضرت کے زندان
 پیشین شہید کے حضرت عمرؓ نے ناخوش ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ انکے حق میں بدو کا کیجئے انھیں
 ماتھہ وٹھا کر شاہ فرمایا اللہ اھد قوی فاقھم لا یعلمون ترجمہ یا اللہ بد
 کر میری قوم کو کہ یہ سب انجان ہیں یہ سراسر رحمت و رافت جناب سید المرسلین
 کی تھی کہ باوصف احتمال ظلم و جوار کفار کے اونکے حق میں بد چایا اب حضرت لعینا
 کہ تیج حضرت صلعم کی میں اسکی خلاف چاہتے ہیں کہ ان مومنین کو آیتیں کہ حقین
 کفار کے نازل ہوتی ہیں اونپر قیاس کر کے داخل جہنم کریں واہ واہ اسیکا
 نام اتباع ہے بجز دعویٰ بلے بود کے کیا عرض کیا جائے اور دیکھتے کہ جب حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے ہجرت کی اور غار حرا میں رہے صبح کو عبداللہ ابن ابی قحط
 دلمی شتر کو بموجب فرمانے آپ کے حضرت کی خدمت میں حاضر لائے حضرت
 اوپر سوار ہوئے اور حضرت ابو بکر صدیق اونکے ہم ردیف ہوئے اور دوسرے
 اونٹ پر عامر بن فہیرہ اور عبداللہ ابن ابی قحط سوار ہو کر چلے کیون نے اس امر کا
 اشتہار دیا تھا کہ جو محمد صاحب کو لا دے اوکو سوا اونٹ دینگے چنانچہ ستر
 بن مالک نے تعاقب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا اور راہ میں جا کر
 حضرت سے ملاقی ہوا اور چاہا کہ تیر ترکش سے نکال کر حضرت پر بارے فی الفور
 اوسکے گھوڑے کے آگے کے دو پاؤں زمین میں دبیس گئے اوسنے گھوڑے کو
 آواز دی وہ فی الفور نکل گیا اوسنے اپنے دل میں تصور کیا کہ کام میرا چھا ہوگا
 جب پھر سنبھل کر آگے بڑھا اور قریب آنحضرت کے اگر چاہا کہ کچھ ضرب ہو جاوے
 حضرت ابو بکر صدیق کہ ہم ردیف آنحضرت کے تھے روئے تھے اور جب راست

نگاہ کرتے تھے مگر آنحضرت اصلاً التفات نہ فرماتے تھے اور متوجہ الی اللہ تھے
 کہ چاروں باؤں اوسکے گھوڑے کے زمین میں دنس گئے تب اوسنے عرض
 کی کہ یا رسول اللہ میں اس حرکت سے باز آیا میرے حق میں آپ دعا فرمائیے کہ
 میرا گھوڑا اٹھل جاوے اوسوقت آپ رجوع بھی ہوئے اور دعا کی **اللَّهُمَّ اَطْلِقْ**
فَرَسَهُ الْكَانَ صَادِقًا مجھ و دعا فرمانے آنحضرت صلعم کے گھوڑے نے جست کی
 اور باہر آیا اور وقت برآمد کے ایک آواز نہایت سخت دی اوسنے سمجھا کہ کار
 محمد کا بالا ہوگا دیکھو کیسے جارحہ نبوت میں کہ جسے ایسا تصرف ظہور میں آیا و نیز
 حال جارحہ نبوت سنئے کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام والصلوة جب
 نبویل بادشاہ سے رخصت ہو کر حضرت سارہ کو لیکر جانب مصر چلے چوکے حضرت
 سارہ نہایت حسین تھیں خیال سبات کا آیا کہ یہ بادشاہ جابر ہے ایسا نہ ہو کہ
 کچھ صدمہ پہنچا دے آپ نے اُنکو صندوق میں بٹھلا کر عقل بند کیا جب یہ
 مصر پہنچے تو بواب شہر نے روکا اور روک کر سب سوال کی تلاشی لی جب نوبت
 بصندوق پہنچی آپ نے اُنکو روکا نہ مانا اور اُنکو بھی ساتھ اپنی بادشاہ مقرر کیا
 لگتے بادشاہ نے جب دیکھا بعد غسل و تبدیل پوشاک کے خلوت میں لجا کر دست
 و رازی کرنا چاہا آپ نے بددعا دی ہاتھ اوسکا خشک ہو گیا پھر اوسنے عہد کیا
 کہ میں ایسا نہ کروں گا پھر ہاتھ اوسکا حضرت سارہ کی دعا سے اچھا ہو گیا اور حضرت
 ابراہیم باہر شہر کے تھے حضرت سارہ کی جدائی سے بہت غموم اور مہموم ہو کر تڑپ
 جتی ہوئے اور فرمایا کہ یا رب العالمین جب غم و دُشمنی و پاباندہ کراں
 میں ڈالا میں نے صبر کیا اب سارہ کو بے دیکھے صبر نہیں آتا اوسوقت حضرت
 جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور بموجب ارشاد اللہ کے حجاب درمیان حضرت

سارہ اور حضرت ابراہیم کے اٹھا دیا حضرت ابراہیم نے اونکو دیکھا کیا بنا
 مفسر نے پھر ارادہ دست و رازی کا کیا تھا پھر آپ نے بدو عادی انگہ سے اندھا
 ہو گیا اور رفت اندام سیاہ ہو گئے بادشاہ عرض کیا کہ یا سارہ آپ دعا
 خیر کیجئے مجھے اب ایسی حرکت نہ ہوگی اونہوں نے فرمایا کہ یہ بدو عادی میری نہیں
 بلکہ دعا براہیم کی ہے فی الفور حضرت ابراہیم کو بلا کر درخواست کی کہ آپ دعا کیجئے
 کہ میں صحیح ہو جاؤں اور پھر ایسی کشتہ لگا آپ نے اوسکے حق میں دعا کی فی الفور
 صحیح و سالم ہو گیا و باعزاز و اکرام تمام نخصت کیا اور جو کچھ کہ ارادہ بے حرمتی نسبت
 حضرت سارہ کے ظہور میں آیا تھا اوسکے عوض میں حضرت ماجرہ کو دیا اور سارہ
 مال و اسباب یکربغت اور حرمت تمام نخصت کیا چنانچہ حقیقت اسکی بعض
 تفسیر میں مذکور ہے دیکھو یہ تصرفات نبی الدین اگر کوئی کہے کہ یہ تصرفات خدا
 کے ہیں اور منجملہ معجزات غیبی کے ہیں اور بلا قصد نبی کے یہ ظہور میں آتے ہیں تو سہیں
 آپ کی کیا بزرگی ہے کہو گا کہ جو کچھ ہوتا ہے سب بارادہ و حکم خدا کے ہوتا ہے
 مگر بظاہر جس سے یہ امر ظہور میں آتا ہے وہ مدد و اس امر سے بزرگ ہو جاتا ہے
 اور اوسکو سب لوگ بزرگ اور اچھا جانتے ہیں جیسے حضرت ابراہیم اور سارہ انبیا
 اب حال جارحہ ولایت کا سنئے کہ جب حضرت شریف خلیل بن حسنہ سے لشکر
 قریب دمشق کے ہوئے قلعہ دمشق کا نہایت سنگین اور مستحکم تھا اور کفار نے انحضرت
 اور انکی جماعت کو ہتھیار سے محاصرہ کیا کہ آپ کیا کر سکتے ہیں فرمایا کہ اللہ کے ایسے
 بندے ہیں کہ ایک اشارہ میں منہم قلعہ کو گرا دیتے اور آپ نے انگشت
 مبارک سے اشارہ قلعہ کو فرمایا فی الفور چاروں دیواریں گر گئیں دیکھو یہ
 ولایت اسکو کہتے ہیں جو تصرف حضرت سے ظہور میں آیا یہ اللہ ہی کی طرف

اور سوائے اسکے بہت سے خرق عادات اور اہل اللہ سے صادر ہونے
 کہ ذکر سب کا منجر بطوالت رسالہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب تصرفات نسبت
 انبیاء علی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہیں نہ نسبت بنو کی اور نفی ایک کی
 مستلزم نفی دوسری نہیں اور یونین نو لفظ اس تصرفات کے کہ جو انبیاء اور
 اولیاء سے صادر ہوئے انکو اپنا معبود نہیں سمجھتے اور نہ انکو کوئی پوجتا ہے بخلاف
 مشرکین کے کہ وہ سب انکو پوجتے ہیں اور اپنا معبود سمجھتے ہیں اور نفی معبود باطلہ کی
 انکی کلمہ سے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہے خود ظاہر و آشکار ہے
 کہ کوئی سخی عبادت نہیں سوائے اللہ کے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہے کہ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ مجرد اقرار اس کلمہ کا ساتھ
 تصدیق قلبی کے نزدیک امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے دخول جنت کے
 کافی و کافی ہے اور یہی ایمان ہے جیسا کہ تمام کتب عقائد میں مذکور ہے اور نزدیک
 امام صاحب اعمال جزو ایمان نہیں اور اگر کوئی سخی عبادت کا انبیاء و اولیاء و امام کو جانے
 اور واجب الوجود سمجھے وہ بیشک مشرک و کافر ہے اور بموجب یہ کریمہ یا اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ کے یعنی
 اے ایمان والو! اللہ سے اور طلب کرو اللہ صاحب کی طرف وسیلہ اور جہاد کر فرج راہ
 اوسکے شاید کہ تمہارا بچلا ہو اگر اللہ صاحب سے بوسیلہ انکی دعا کرے تو بیشک عاقبول
 ہوگی جیسا کہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں آیا ہے کہ حضرت کے زمانہ میں صحابہ کرام بوسیلہ
 آنحضرت کے نزول باران چاہتے پانی برستا بعد اسکے صحابہ بوسیلہ چچا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا مانگتے تو انکی برکت سے پانی برستا اب اگر مسلمان بھی اس طرح
 دعا کرتے تو کیا حاجت اور اگر خود بنفس نفس ان حضرت کو مانگیں تو البتہ شرع میں جائز نہیں اور

قیاس ان حضرات کا ہون پر قیاس مع الفارق ہے اس واسطے کہ اصنام سب محسوس
 بین و زمین کی سطح کی بزرگی نہیں اور یہ حضرات شریک اور پاک ہیں اب ایک کو
 دوسرے پر قیاس کر کے نسبت شرک اور کفر کجیانب مسلمین کی کرنا گردن انصاف
 کی بارنی ہے کیونکہ اللہ صاحب نے ہون کے محققین یہ فرمایا ہے **فَاَجْتَنِبُوا**
الرَّجْسَ هَذَا الْكُوثَانِ یعنی یہ سیر کو تم ناپاکی سے کہ وہ سببت ہیں اور ان
 حضرات کے محققین یہ فرمایا **إِنَّمَا بُرِّئُوا اللَّهُ لِيُدْهَبَ عَنْكُمُ الرِّجْسُ أَهْلَ**
الْبَيْتِ وَطَهَّرَ كُتُبَهُمْ ا یعنی اللہ چاہتا ہے کہ لہجہ اسے تم سے ناپاکی کو لے
 ایل بیت اور پاکیزہ کرے تم کو حق پاکیزگی کا تو وسیلہ پاؤں کا موجب نجات ہے اور
 سبب حصول تقاصد اور پاکوں کو ناپاک پر قیاس کر کے احکام ان کا اوپر جاری
 کرنا پاکوں سے بہت بعید ہے اور نیز یہ حضرات تو منظر تصرفات ہیں اور سوائے
 ان کے اصنام منظر ہر ملکات اور غیر کو سجدہ خواص نہیں کرتے اور عوام تو کالانعام ہیں
 اگر سجدہ کریں تو حرام ہے نہ شرک جیسا مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب نے ذیل آیت
فَسَجِدُوا لِلَّهِ کے تحریر فرمایا بحث دوم انکہ حقیقت سجدہ پیشانی ابرہہ
 رسانیدن بہت و این معنی در شرع برائے غیر خدا جاتر نیست و در اینجا فرستگان را با
 این فعل برائے حضرت آدم علیہ السلام امر فرمودہ اند و جہاں امر حبیبیت جہاں
 انکہ پیشانی را بر زمین رسانیدن بدو طریق واقع می شود یکی آنکہ برائے او حق سجود
 باشد و این معنی در جمیع ادیان و جمیع ملل برائے غیر خدا حرام و ممنوع و وسیلہ جاتر نشدن
 زیرا کہ از محرمات عقلی است و محرمات عقلیہ تبدیل ادیان و ملل تبدیل نمی شوند
 لیکن آنکہ این نوع تخطیہ شعریات بتذلل است و غایۃ تذلل برائے کسی سزاوارست
 کہ در غایۃ عظمت باشد و غایۃ عظمت آنست کہ ذاتی باشد و عظمت ذاتی خاص حضرت

حق است در بیچ مخلوقی یافتہ نمی شود و دوم آنکہ برائے مکرم و تحیہ باشند مانند سلام
و سر خم کردن و این معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدیل از سنہ و اوقات مختلف
است گاہی جائز است و گاہی حرام در امتہا سے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ حضرت
یوسف علیہ السلام و انوان ایشان واقع شدہ کہ خرقا لہ سجدا و در شریعتہا این طریق ہم
فیما بین مخلوقات حرام و ممنوع است بدلیل حادثہ متواترہ کہ درین باب وارد شدہ و سجد
و شنگان برائے حضرت آدم علیہ السلام ہمین طریق بود اور کسیکے نام کے جانور ذبح کر نیسے کیا
مراد ہے یا یہ کہ وقت ذبح کے نام غیر اللہ کا لینا مثلاً یہ کہنا بسم اللہ والعزری تو یہ بیشک حرام
اور گوشت اسکا مزار اور اگر یہ مراد ہے کہ کسیکے نام سے جانور کو شہور کیا پس بسم اللہ ذبح
کیا جاوے تو حلال ہے جیسا کہ تمام تفاسیر میں مثل بیضاوی و احمدی و تفسیر کبیر و تفسیر
جلالین وغیرہ کی لکھا ہے ورنہ حرام اور جبکہ اسطر کا ذبیحہ نزدیک اکثر مفسرین حلال
تو اختلاف بعض سے حرام نہیں ہو سکتا اسکو حرام و شرک کہنا زیادتی علی الکتاب ہے
اور متنبین لٹنے کے اقسام میں اگر اس طور سے سنت مانے کہ یا اللہ اگر ہمارے نفس صحیح ہو
تو اس قدر تو شہ پر فاتحہ شیخ عبدالحی رد و لوی علیہ الرحمہ کا کر کے محتاج نہ ہونگے
اور ثواب اسکا شیخ کی روح کو بخشینگی اور کچھ خود بھی کھائینگے تو بلا شک و شبہ
کہ یہ چاہنا خدا سے ہی نہ شیخ سے اور ثواب پہونچا نا کسی دوست خدا کو باعث رخصت
خدا ہے نہ باعث گناہ و شرک اور فاتحہ کا جواز تو آپ کے چچا صاحب کے محدث
دہلوی میں اپنی تفسیر میں جائز رکھا ہے اور کوئی شخص انبیاء و اولیاء کو سوا خدا کے
ماخذ و ناظر نہیں سمجھتا اور جو سمجھے تو اسکا حکم وہی ہے کہ مولو لہ صاحب تحریر فرمایا
اور حال تصرفات کا بالا ذکر اقولہ اِتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ وُرُثًا هُمْ
اَمْ بَايَا مُزْدُونِ اللّٰهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ وَمَا اُمِرُوا اِلَّا لِعِبَادَةِ

اِلٰهًا وَّاحِدًا سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ . ترجمہ ٹھہرایا اونہوں نے مولوں کو
 اور درویشوں کو اپنا مالک ورے اللہ سے اور سیح مریم کے بیٹے کو حالانکہ انکو تو
 حکم یہی ہوا ہے کہ بندگی کریں ایک مالک کی نہیں کوئی مالک سوائے اللہ کے سو
 وہ نرالا ہے لگے شریک بنانے سے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَبِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ یہ افعال
 یہود و نصاریٰ کے تھے کہ یہود نے حضرت عُزْرِیْر کو بیٹا اللہ کا کہا اور نصاریٰ نے
 حضرت مسیح کو بیٹا اللہ کا ٹھہرایا چنانچہ ذکر اوسکا سابق گذرا اور اہل سنت و جماعت
 کسی دانشمند اور علما کو یا کسی درویش کو اپنا رب نہیں بنایا سُبْحَانَكَ هَذَا
 بُهْتَانٌ عَظِیْمٌ اور یہ جو کچھ افراط و تفریط النے اعمال میں ظہور میں آتی ہے عادی
 ہے نہ اعتقاد ہی اس واسطے کہ جب النے کچھ پوچھتے کہ تم غیر اللہ کو عبادت کرتی ہو
 تو جواب میں اسکے یہ کہتے ہیں کہ ہم یہ بات نہیں کرتے بلکہ ہم اللہ ہی کو معبود
 مطلق جانتی ہیں مگر چونکہ سب لوگ ایسی تعظیم و تکریم کرتے ہیں ہم ہی ایسا کرتے
 ہیں اور اگر برا ہو تو ہم جھوڑ دین چنانچہ اکثر دن نے جب اوسکی برائی جانی چھوڑ دیا
 اور جو گرفتار نفس دہوا تھے کرو دام شیطان میں گرفتار ہے اور سابق گذرا کہ یہ
 سب کبار میں اور اوسکی واسطے اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا ہے قُلْ یَا عِبَادِ
 الَّذِیْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰۤی اَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَةِ اللّٰهِ اِنَّ
 اللّٰهَ یَغْفِرُ الذَّنُوْبَ جَمِیْعًا اِنَّهٗ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ترجمہ کہے تولے جسے
 میرے کہ جو حد سے گذرے اپنے اعمال میں انکو ارشاد ہوتا ہے کہ نا امید مت ہو مت
 اللہ سے تحقیق اللہ بخشیا گا سب گناہ تمہارے بخفوق اللہ مغفرت کرنوالا ہے
 اور رحم والا اور جو ترجمہ مولوی صاحب نے ذیل میں اس آیت کریمہ اتفقہ و
 اجابہ ہر الم کے لکھا وہ خلاف ہے اسی جہت تمام مومنین کو شکر ٹھہرایا

کیونکہ جو تفسیر بنفہادی میں لکھا ہے حاصل و سکا یہ ہے کہ تا بعد اسی کی اونہوں
 علما اور درویشوں کی حرام کرنے اور چیز میں کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا تھا
 اونپر اور حلال کرنے اور چیز میں کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا تھا اونپر یا یہ کہ
 اطاعت کے سجدہ کرین اور کوا اور کہا مسیح ابن مریم کو بیٹا اللہ کا اور حکم نہ کس
 گئے تھے یہ لوگ مگر اسقدر کہ لبر اللہ کے تین پوتے اور پوتے ہیں جو حق مگر اللہ پاک ہے وہ اللہ
 اور تیرے اور اس سے کہ اسکا شریک کرتے ہیں پس سہل ازین کو کہ وہ سولے اللہ کے
 کیونکہ اپنا خدا نہیں کہتے اور نہ جو چیز کہ اللہ صاحب نے اسکو حلال کی ہے علما اور
 درویشوں کے کہنے سے حرام کہتے ہیں اور جن چیز کو حرام کیا ہے حلال ہیں شرک کہنا
 بعید از فہم و فراست و دروہ عقل و گیاست ہے اور جو سند سورہ حرم سے
 لاتے وہ سب راست و بجا ہے مگر مورد اسکے وہی یہود و نصاریٰ ہیں کہ جو یہ کہتے
 تھے **قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا** یعنی وہ سب کہ لیا اللہ نے ولدا اسکے جواب میں
 اللہ تعالیٰ نے سورہ مہم میں ارشاد فرمایا **لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا اِذَا هُمْ لَا يَدْرُوْنَ**
يَسْفُطُ رَحْمَتُهُ وَنُشِشُ الْاَكْثَرُ وَنُشِشُ الْاَكْثَرُ هَٰذَا اِنْ اَرَادَ عَوَّلُ الرَّحْمٰنِ وَلَٰكِنَّ
وَمَا يَتَّبِعُ لِلرَّحْمٰنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا اِنْ كُلُّ مَرْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
اِلَّا اَتَى الرَّحْمٰنِ عَبْدًا لَقَدْ اَخْصَاهُمْ وَعَدَّاهُمْ عَدًّا وَّكُلُّهُمْ اِلَيْهِ يَوْمَ
الْقِيٰمَةِ فَرْدًا ترجمہ تم آگے ہو باری چیز میں ایسی آسمان پٹ پڑیں اسباب سے
 اور مکر سے ہوز میں اور گر پڑیں پہاڑوں سے کراسپہ کہ بکارتے ہیں رحمن کے نام پر
 اولاد اور نہیں لایق ہے رحمن کو کہ کہے اولاد کوئی نہیں آسمان اور
 زمین جو نہ آئے رحمن کا بندہ ہو کر اس پاس اوکا شمار ہے اور
 گن رکھے ہے اونکی گنتی اور مکر کوئی اونہیں آویگا اسکی پانچ بات کے

قیامت کے دن اکیلاٹ اب عقیدین حضرت مولوسی صاحب ملاحظہ فرما دیں
 کہ کون مسلمان ہے جس نے شہرِ ایا اللہ کے واسطے لڑکا اور کس فقیر و گنہگار
 کو اپنا خدا کہا اور یہ جو فرمایا یعنی کوئی فرشتہ و آدمی علامی سے زیادہ رتبہ
 نہیں رکھتا بیشک اس جنسِ علامی میں کہ عبارت بندہ و بندگی سے ہے سب
 شریک ہیں مگر مرتبہ میں متفاوت جیسے انسان کے اس کا رتبہ اور ہے اور فرشتوں کا
 اور اس واسطے کہ خواص بشر رتبہ میں زاید ہیں خواص ملائک سے اور عوام
 بشر رتبہ میں برہک ہیں عوام ملائک سے جیسا کہ کتبِ تنہید میں مذکور ہے اور
 حالِ تفرقات کا بھی سابق مذکور ہو چکا ہے ہاں اگر کوئی مخلوق کسی مخلوق
 کو اللہ کے برابر ذات و صفات میں سمجھ لے تو بیشک وہ مشرک ہے مثلاً
 اکیس وقت علم ہے کہ کسی بشر کو برابر خدا کے علم نہیں مگر جب کو حقیقتِ علم عطا ہو
 وہ البتہ اس کو جانتا ہے جیسا کہ اللہ صاحب نے آیۃ الکرسی میں ارشاد
 فرمایا ہے **يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ**
بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ط ترجمہ جانتا ہے او ان اشیاء کو کہ جو
 سامنے اوس کے ہیں اور پیچھے اوس کے اور نہیں احاطہ کرتے بنی ساتھ کسی
 شے کے علم اوس کے سے کم و نہ چیز کہ جاہِ اللہ صاحب نے **فَإِنَّ**
إِسْأٰلَہٗ سَآئِلَہٗ جانتا ہے کہ اللہ کے علم کے برابر کسی کو احاطہ علمی نہیں مگر اس قدر
 کہ اللہ نے جاہِ او عطا کیا اور اسے بطریقِ حیرت کی قدرت کے برابر کسی کو
 قدرت نہیں مگر جب کو قدرت عطا فرمائی بیان ان سب کا آئندہ مذکور
 ہو گا مقرر رہنا چاہیے **قَوْلُہٗ** اور اس کے قبضہ میں عاجز ہے کہ یہ قدرت
 نہیں اس کا اور وہ ایک ایک میں ابھی تصرف کرتا ہے کسی کو کسی کے قابو

میں نہیں دیتا اور یہ کوئی اپنے معاملہ میں اس کے روبرو اکیلا اکیلا حاضر
 ہو نہیو الا ہے کوئی کیسا وکیل و حمایتی نہیں ہے والا ان مضمون کی آئین
 قرآن شریف میں اور بھی سیکڑوں ہیں جس نے ان دو چار آیتوں کی
 بھی معنی سمجھ لیے وہ شرک و توحید کے مضمون سے خبردار ہو گیا۔
اقول با اقلہ لتوفیق پوشیدہ نہ ہے یہ بات کہ ہر چند آدم و ملائکہ و انبیاء
 و اولیاء اور سوائے ان کے پشت اللہ کے سب عاجز و بے مقدر ہیں
 اور فاعل حقیقی وہی ہے مگر محبت صدور خوارق عادات او کلمات یا
 معجزات کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے صادر ہوئی یہ سب عطایا
 رب العزت ہے کہ انبیاء و اولیاء اور دیگر مقربین کو عطا ہوئیں اور اور کو
 ایسی قدرت عطا نہ ہوئی حقیقت میں وہ مصدورات خدا سے ہے مگر
 حجاز نسبت اس کے طرف انبیاء و اولیاء کے کی جاتی ہے کہ یہ معجزہ فلانی بنی کا ہے
 اور یہ کرامت فلانے ولی کی ہے اور انہیں انور سے مراتب انبیاء و اولیاء
 کے معلوم ہوتے ہیں اور دوسرے اشخاص حصول ان مراتب سے قاصر
 و مجتہد و رہین اور اس میں بھی کچھ شک نہیں کہ ایک ایک میں تصرف اویس کا
 ہے لیکن بسبب ظہور ان تصرفات کے منظر تصرفات اور منظر حق اور
 منظر عین کمال تھے ہیں اور سوائے ان کے کفار کے مضبوط کہ ان کو اللہ تعالیٰ
 نے اتنی ہی طاقت نہیں دی کہ اپنی کبھی آپ سے دور کر دے جیسا اللہ تعالیٰ
 نے سورہ حج میں فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ لَّكُمْ مَثَلٌ فَا**
سْتَمِعُوا لِهَاطَاتِ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ
يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ لَظَلَّتْ أَلْسِنُهُمُ الذُّبَابُ

شَيْئًا لَا يَسْتَقْنُ وَلَا مَنَّةٌ صَنَعْتَ الظَّالِمَ وَالْمَطْلُوبَ
 جبرائیل کو لو ایک کہاوت تھی ہے اس کو کان رکھو جنکو تم پوجتے ہو اللہ
 کے سوا اس پر گزرتے بنا سکین ایک کہی اگر چہ ساری جمع ہوں اور اگر کہیں
 چھین لے اونسے کہی چوڑا نہ سکین وہ اوسر ہے لو واسے چاہئے
 والا او جنب کو چاہتا ہے یہ حال ان کفار کے بتوں کا ہے کہ وہ لوگ
 طاقت اسکی نہیں رکھتے کہ کسی اونی سے اونی مخلوقات کو شل کہی کے
 پیدا کر بن اگر چہ سب یہ لوگ تفتق اور مجتمع ہوں خلقت میں تو بھی یہ بات
 نہیں ہو سکتی اور اگر کبھی بھی کچھ چاٹ جاوے تو نہ چھین سکین مخلقات اور
 مظاہر الہی کے کہ جنکا سابق بیخی کر ہوا اور ذکر کیا جاتا ہے جیسا کہ اللہ صبا
 نے سورہ آل عمران میں نسبت بعض مظاہر حق و مظاہر تصرفات کے ارشاد
 فرمایا ہے۔ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ يٰهٰۤیۤا اِمْرَاۤتُ الْاَلٰہِ تَبٰرَکَ لَکِ
 بِکَلِمَۃٍ مِّنْہٗ اَسْمَۃُ الْمَسِیۡحِ عِیْسٰی ابْنَ مَرْیَمَ وَجِہًا فِی
 الدُّنْیَا وَاٰخِرَۃٍ وَّہِیَ مِنَ الْمَقْرُوۡنِ لَا یُکَلِّمُ النَّاسَ
 فِی الْمَہْدِ وَّکَلٰۤیۡمٌ مِّنَ الصّٰحِّیۡنَ ہَا قَالَتْ رَبِّ اِنِّی
 یٰکُوۡنُ لِیۡ وَلَدٌ وَّلٰدٌ کَذٰۤیۡمٌۢ ثُمَّ قَالَ کَذٰلٰکَ اللّٰہُ
 یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ اِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاِنَّمَا یَقُوۡلُ لَہٗ کُنْ فِیَکُنْ
 وَیَعْلِمُ الْکِتٰبَ وَ الْحِکْمَۃَ وَ النُّبُوۡۃَ وَاٰلَ الْاَنْبِیَآءِ
 رَسُوۡلًا اِلٰی بَنِیۡۤ اِسْرَآءِیۡلَ اِنِّیۡ قَدْ خَلَسْتُ بِاَیۡہِ مِنْ رَبِّکُمْ
 اِنِّیۡ اَخْلَقْتُ لَکُم مِّنَ الطَّیۡنِ کَھِیۡۃَ الطَّیۡرِ فَاَنْفَخْتُ فِیْہِ
 فِیَکُوۡنُ طَیۡرٌ فَاِذۡنَ اللّٰہِ طَوَّأَ بِرِیۡ الْاَلَمَکَۃَ وَالْاَبْرَصَ

وَالْحَيُّ الْمَوْتُ بِأَذْنِ اللَّهِ طَيِّبَاتُكُمْ بِنِهَايَةِ كَلِمَاتٍ وَمَا
 حَدَّ حَرْفٍ فَتَنِي بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُم إِنْ كُنْتُمْ
 مُعْتَصِمِينَ ط مگر جب کہافرشتوں نے اسے مریم اللہ جلوتبارت
 دیتا ہے ایک ایسے حکم کے جسکا نام صبح عیسیٰ مریم کا بیامرتبی والاد بنا میں اور
 آخرت میں اور تزدیک والوں میں اور بائیں کر گیا لوگوں نے جب ما کے گود
 میں ہوگا اور جب پوری عمر کا ہوگا اور نیچے جوتن میں ہے بولے اسے رب
 کھان سے ہوگا محلو لگا اور محلو نہیں ہاتھ لگا یا کسی اومی نے کہا اسطرح
 اللہ پیدا کرتا ہے جو چاہے جب حکم کرتا ہے ایک کام کو تو یہی کہتا ہے اسکو
 کہ ہو جاوہ ہوتا ہے اور کما و گیا اسکو کتاب اور کام کی بائیں اور تواتر
 اور انجیل اور رسول ہو گا بنی اسرائیل کے طرف کہ میں آیا ہوں تم پاس
 نشان لیکر ہوتا ہے رب کا کہ میں بنا دیتا ہوں تمکو سبھی کی صورت جانور کی
 پھر اوسمیں پہونکے رہا ہوں تو وہ ہو جاوے اور تا جانور اللہ کے حکم سے
 اور نہ لگا کرتا ہوں جو اندہ پایدا ہو اور کوڑھی اور چلاتا ہوں مردے
 اللہ کے حکم سے اور بتا دیتا ہوں تمکو جو کہا کر آؤ اور جو کہہ آؤ اپنے گھر
 میں اسمیں نشانی پوری ہے تمکو اگر تم یقین رکھتے ہو اب متقلدین لوی
 صاحب کے ملاحظہ کریں اور نظرخور و یکمین کہ کیسی کسی قدرت اللہ
 صاحب نے اپنے نبیوں کو عطا فرمائی ہے اور آپ تو فرماتے ہیں کہ
 اللہ کے دینے سے بھی قدرت نہیں ہوتی ایسا اعتقاد کہ کتابی قاید
 ہے اور حق پوشی لِنِعْمَ مَا قَالِ اولیاء است قدرت انالہ
 تیربہ بازمی آروز راہ اور یکمین کہ اللہ صاحب نے اپنے بند کو

کیسی کسی قدر تین عطا فرمائی کہ جب کا بیان حضرت قرآن میں موجود ہے
 جسوقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے واسطے اپنے تخت بلقیس کے حکم فرمایا
 اور اس کو کما سورہ نمل میں قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ الْأَرْضُ يَا سَيِّدَتِي مُصَرِّفُهَا
 قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنِي مَسْلُومِينَ ؕ قَالَ سَمِعْتُ مِنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ
 قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ طَوَّاءٍ بِالنَّارِ عَلَيْهِ لَقِيَ بِيْ امْبِيْنُ
 قَالَ الَّذِي عِنْدَ عِلْمٍ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ
 يَأْتِيَنَّكَ طَرَفُكَ ط فَلَمَّا سَاوَاكَ مُسْتَقَرًّا عِنْدَ هَا قَالَ هَذَا
 مِنْ فَضْلِيْ بَلَى لَّيْسَ لِيْ شَيْءٌ أَشْكُرُ إِلَّا الْفَضْلُ مِنْ رَبِّكَ
 فَإِنَّمَا أَشْكُرُ لِنَفْسِيْ ط مَن كَفَرَ فَإِنَّ رَ بِّيْ غَنِيٌّ كَرِيْمٌ ۝ -
 ترجمہ بولے سے و برابر والو تم میں کوئی ہے کہ لے آوے میرے پاس و سکا تخت
 پہلے اس سے کہ وہ آدین میرے پاس حکم بردار ہو کہ بولا ایک رکس جنون میں
 سے میں لا دیتا ہوں وہ تم کو پھیلے اس سے کہ تم اوٹو اپنے جگہ سے اور میں اس سے
 زور کا ہوں محبت بولا وہ شخص جس کے پاس تھا ایک علم کتاب کا میں لا دیتا ہوں
 تم کو وہ پہلے اس سے کہ پہر آوے تمہارے طرف تمہارے آنکھ پہر جب دیکھا
 وہ دہرا اپنے پاس کہا یہ میرے رب کے فضل سے ہے میرے جاننے کو کہ
 میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری اور جو کوئی شکر کرے اپنے واسطے اور جو کوئی
 ناشکری کرے سو میرا رب بے پروا ہی نیکذات حضرت نبوی مصاحب نے
 اپنے ترجموں میں یا کون اور یا کون کو را کر کے حکم ایک کا وہ میرے پر
 جاری کیا اور صاحبان ان نعمتوں کے شکر گزار تھے اور یا کون لوگوں کا کافر
 نعمت میں وہ کتب شکر گزار ہی کرتے ہیں سو اسے کفران نعمت کے دیکھو

گزرتا ہے وہ سب سے واقف ہے تو ان سب بالون سے مشرک ہو جاتا ہے
 اور اس قسم کی باتیں سب مشرک ہیں اسکو اشراک فی العلم کہتے ہیں یعنی اللہ
 کا سا علم اور کو ثابت کرنا سو اس عقیدے سے آوجی البتہ مشرک ہوتا ہے
 خواہ یہ عقیدہ اولیا ابنیا سے رکھے خواہ یہ شہید سے خواہ امام امام زوے
 سے خواہ ہوت پر ہی سے پہنچا وہ یوں سمجھے کہ یہ بات انکو اپنی ذات سے
 ہے خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس عقیدے سے ہر طرح مشرک ثابت ہوتا
اقول وبالله التوفیق۔ فقیر کے نزدیک پر سب علم اور اس پر ایمان ہے
 مگر حق سبحانہ تعالیٰ اپنے وسعت علمی سے جب کوئی بندہ مشکل کے وقت نام
 اوس کے حبیب کا زبان پر لاتا ہے اور اوسکو یاد کرتا ہے مثلاً کہتا ہے
 یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو فی الفور حق سبحانہ تعالیٰ اوسکا کارنا سنکر
 حل مشکل کرتا ہے کما فی حصن الحصین واذا اُخذ رث لرجل فلیذکر احب الناس
 اکیہ۔ ترجمہ او جب سو جاوے یا کون کسید کا پس چاہے کہ یاد کرے بہت
 پیارے آدمیوں میں سے طرف اپنی نقل کے یہ سو قوافل ابن سنی نے اور
 ظفر جلیل میں تحت الفائدہ یہ لکھا ہے کہ یاد کرے محبوب کو تاکہ حاصل ہو
 خوشی نزدیک اوسکے پس کھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ سب سے زیادہ
 محبوب ہیں کذا ذکرہ العلیٰ اور کتاب فضائل الحبیب اور المحاب میں یہ لکھا
 ہے کہ جب کسی صحابی کا پاؤں سو جاتا وہ کلمہ یا رسول اللہ کا کہہ کر پاؤں پر
 طمانچہ مارتے فی الفور جو بخشنی رفع ہو جاتی یہ برکت اسی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوصف علم وسیع کے اپنے اصحاب
 کو ذکر محبوب ترین کا آدمیوں سے تعلیم فرمایا اور کلمہ احب الناس کا علم

محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوں ماہ و سرے انبیاء اور اولیاء مثل سیدہ القادریہ
 حبیبہؓ فی رحمتہ اللہ علیہ وغیرہ الک اور اس جا آنحضرتؐ نے فلید کر اللہ نفرمایا
 اور اگر یہ وجہ ہوتی جو مولوی صاحب نے فرمائی تو ضرور آنحضرتؐ فلید کر اللہ
 فرماتے کیونکہ اللہ صاحب نے اونکو پیدا کیا اور اونکی واسطے ہیجہ ہزار عالم
 ظہور میں لایا پس اللہ کو چور کہ خالق سب کچھ ہے ذکر احب الناس کیوں تعلیم
 قرآن شایہ حدیث مولوی صاحب کے نظر سے نہیں گذری اور کیونکہ
 گذری ہوگی اسلئے کہ مولوی صاحب بڑے محمد بن مسلم الاجتہاد اس قدر کہ
 ہیں مگر اسجاد واسطے او خال ہونہیں کے زمرہ مشرکین میں اغماض کرتے
 ہیں اور قلم غفور انصاف ہے جب کہ اونکی شکل یعنی سوجا پائون کا کہ وہ
 مارتے سے پائون کو زمین پر رنج ہو جاتے ہی تو بڑی بڑی مشکلون میں
 انبیاء اور اولیاء کہ وہ ظہر الہی اور صدر دعوت ہیں اتنے نام کا ختم بڑہا کیونکہ
 تو ہی اثنا عشر اور سیرج الاثر ہونگا گو وہ نین یا نین اور سننا کتاب سے
 ثابت ہے کتاب مدارج النبوة میں لکھا ہے اور ترجمہ اس عبارت کا نحو
 للطوائف لکھا جاتا ہے کہ طبرانی رحمہ اللہ حدیث میں سے نقل کرتا ہے اور
 کہا کہ سنائیں نے ایک رات آنحضرتؐ سے ایک لبیک تین مرتبہ جس جگہ کہ
 وضو کرتے تھے اور فرماتے تھے نصرت نصرت تین مرتبہ جب باہر تشریف
 لائے عرض کیا میں نے یا رسول اللہ کسی بات کرتے تھے آپ آیات کو لی کہ بات
 کرتے تھے اس کے ساتھ فرمایا کہ یہ خبر نبی کعب بنی خدا سے کہ مجھ سے مدد چاہتا
 ہے اور کہتا ہے کہ قریش نے مدد دینی کر کے کیا حتی کہ میرے سپرد ڈاکہ لگے
 اور بعد میں روز کے عہد و ابھی عالم خدا کی صوفیاں سوار تھے کہ خطبہ

مدینہ منورہ میں آیا آنحضرت کو اوس واقعہ سے خبر دی جو واقعہ ہوا تھا اور استغناء
 اور استنصار کیا اوس وقت آنحضرت اوٹے کپتے ہوئے چادر مبارک کو زمین
 پر اور فرماتے تھے کہ فتحیاب ہنوں کا جب تک کہ میں مدونہ دوں گا تکو اوس چیز
 میں کہ اوس میں اپنے نفس کو مدو دیتا ہوں انتہی اس بیان سے یہ بات ثابت
 ہوئی کہ اعانت و نصرت چاہے دنیا صلعم سے وقت مشکل کے حالت عیبت
 میں صحیح و درست ہے۔ یہ حال سماعت آنحضرت کا حال حیات میں تھا
 اور نہ سنا آنحضرت کا بعد وفات کے کسی کتاب سے ثابت نہیں بلکہ
 ظاہر اعراف اوس کے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد
 فرمایا ان اللہ یسمع من نساہ و یأنت بسمع من فی القیور یہ آیہ کریمہ صاف
 وال ہے اس بات پر کہ اللہ جو چاہے اہل قیور سے سناوے پس آنحضرت
 کہ تمام عالم سے اعلیٰ اور اجل ہیں اور اپنے فیہ میں زندہ موجود ہیں اگر حال
 سے وقوف اور اطلاع پاویں تو ہو سکتا ہے فقط نام لینا انبیاء علیہم السلام
 کا وقت مشکل کے واسطے کفایت حیات کے کافی ہے جیسا سابق مذکور ہوا اور
 وہ شکل عام ہے اس بات سے کہ بیماری ہو یا اور مشکلات ظاہر یا باطنیہ
 اور سر اس میں یہ ہے کہ یہ بزرگوار نظر حق ہیں اور ظاہر مظهر سے جدا نہیں۔
 ولعمہ ما قال + مردان خدا خدا انما شدند لیکن زخدا جدا بنائے شدند +
 یہ منجزات جو کچھ آپ سے ظہور میں آئے متعلق بذات آنحضرت تھے حالت
 حیات میں لیکن اسماء انبیاء اور دیگر اولیاء کہ صدور کرامت کا اون سے
 بہت ظہور میں آیا جیسے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ و سیدنا شیخ عبدالقادر
 جیلانی کہ یہ لوگ ظلال ذوات ہیں وقت مشکل کے اور وقت حملہ کے دشمن پر

اور انکی دہائی دیتے بلا کے مقابلہ میں اور تمام اونکا اوٹنے بیٹھے لینا اور
 اونکے نام کا ختم پڑھنا یا اونکے صورت کا خیال باندھنا یہ سب داخل تحت
 فلینڈ کر احب الناس الیہ کے ہے کیونکہ ذکر عام ہے کہ زبان سے ہو یا دل سے
 یا تصور و فکر کہ یہ سب بلا کٹا لٹا ہے اور تفصیل اوسکے ازالہ اندہ سے
 آشکار ہے ازالۃ الاوسۃ فی تفریق المطامیر الحقۃ من الابیاء والاولیاء
 والیاطلۃ من الطواغیت والاضام وغیرہا جانا چاہیے کہ جو کچھ عالم میں
 پنہان و آشکار ہے یہ سب آثار مبدیہ آثار ہے اور اس بات کا سوا
 دہر یہ کہ سب کو اعتقاد اور قرار ہے اور دلیل اس پر وجود و معارف
 نبی اور مسکن کے کا شمس علی نصف النہار ہے انہیں سے حضرت انسان
 کہ خلقت انہی احسن التوفیم فی الکتاب المبین ہے اور اہل اسلام کو اس پر
 اعتقاد اور یقین ہے اور قرآن سے خلافت اوسکی ثابت صیبا کہ سورہ
 بقرہ میں فرمایا رب العزت نے واذ قال ربک للہم مکنتہ انی جاعل فی الارض
 خلیفۃ اور کہنا او نکا قالوا اتجعل فیہا من یفسد فیہا ویسفک الدمار و نحن
 تسبیح بحمدک تقدس لک اور جواب دینا اے صاحب کا او نحو قال
 انی اعلم الا تعلمون یہ اشارہ ہے اس طرف کہ ہم انسان کو ایسا جاسع کما لک
 اور بدرک کلیات و جزئیات ظہور میں لا دین گے کہ منظر اور پر تو ہمارے
 صفات اور اسماء اور افعال کا ہو گا اور ستر تا قدم اور اک خیا نیچہ اسیر حدیث
 جو شکوۃ شریف میں مذکور ہے خلق اللہ آدم علی صورتہ شد عا دل و
 بیان کامل ہے اس سے معلوم ہوا کہ اولاد آدم بہت سے منظر حق و جزو
 برکت از بہت سے معد فیوض و عون ہیں اور کتنے گونگے بہرے

اندھے انجان بے عقل و منظر باطل ہیں قسم اول جیسے انبیاء علیہم السلام
 کہ جملہ مظاہر حق و حرّات جمال مطلق ہیں کیونکہ جو صفات کاملہ اور اسماء اور
 افعال رب العزت میں موجود ہیں انما اوس کے سب انہیں جلوہ گر ہیں
 جیسے حیات اور علم اور قدرت اور ارادہ اور سمیع اور بصیر اور کلام کہ یہ
 سب انما اوس کے صفات اور اسماء اور افعال کے ان مظاہر میں موجود
 ہیں بخلاف قسم ثانی کے اور نسبت قسم اول کے بہ نسبت جناب باری کے
 ایسی سمجھنی چاہیے کہ وہ ہنسیہ بحر قلازم اور دریائے لاساحل کے ہے اور
 انہیں سے بعض دریا اور بعض نہار اور بعض جدول اور بعض چشمہ کہ
 یہ سب اتصال اور قرب بحر لاساحل سے رکھتے ہیں سیرت ہے حال عامہ
 مومنین کا کہ وہ اتباع اور پیروی صالحین کرتے ہیں اور صالحین اتباع
 پیغمبر مسلم کے اور پیغمبر صاحب اللہ صاحب کے مطیع اور فرمانبردار
 ہیں اور بموجب آیہ کریمہ اللہ ولی المومنین کہ وہ سورہ آل عمران میں
 موجود ہے اللہ سب مومنین کا دوست ہے اور پکارنا دوست کا دوست
 کو وقت مشکل کے خوش آتا ہے مثلاً ایک شخص بنیہ صلعم کو پکار کر اپنی عاجزی
 اور معصیت بیان کرے اور اون سے مدد چاہی تو اللہ فی الفور اوس کے
 حاجت پر مطلع ہو کر حاجت روائی اوس کی کرتا ہے اور یہی معنی میں منظر
 حق اور منظر عون کے کہ اللہ تعالیٰ ان صور تو نہیں مشکل اوس کی آسان
 کرتا ہے بخلاف اصنام اور بتوں کے کہ منظر باطل اور شیطان ہیں اور
 اذین شیطان حلول کر کے ایک عالم کو قباہت اور برائیوں میں ڈالتا ہے
 اور راہ راست سے ہٹا کر اکب عالم کو کفر اور شرک میں مبتلا کرتا ہے

نفوذ بالمدن والک اور نسبت ان کے بہ نسبت بحر لاساحل کے نسبت چھ اور
 اور کڈ ہے کی ہے کہ وہ قلعین سے بھی کم ہو کہ بعد بڑھنے دریا کے لاساحل
 اور اس کے گھٹنے کی جو کچھ پانی چھڑا کر گڑھوں میں رہ جاوے کہ اصلاً اس
 سے منفعت شرعاً ممکن نہیں کما قال السعدی علیہ الرحمۃ + سیمان جو بزرگ و قدیم
 و جو دیت یہ منفعت چون عدم + اور یہی معنی ہے اس آیت کریمہ کے و
 یسجدون من دون اللہ بالایضہم ولا ینفعهم ویقولون ہولاء شفعا ناعذ
 قل اتقون اللہ بالاعلم فی السموات والارض سچا نہ و تعالیٰ عاشر کون پس
 ایسا منظر قبح کے پکار نیوالے تمامہ شرک ہیں نہ مظهر حسن اور زین کے پکارنے
 والے کیونکہ وہ برابر علم خدا کے کسی کے علم کو نہیں سمجھتے اور جو سچے و متخشک
 ہے اس بیان سے یہ بات معلوم ہوئی کہ پکارنا عند الشرع و قسم جو ایک
 پکارنا خدا کا کہ وہ حاضر و ناظر ہے سنا اور و یجتا اوز و وسرے قسم خدا
 خدا سے سو منین ہے اللہ کے دوستوں کو جیسا ابھی گذرا والا لازم آوے گا کہ انبیاء
 کا پرہیزگار اور میں پکارنا بنی کا موجود ہے جیسا آئندہ آوے گا شرک فی العبادۃ
 اور وہ اصلاً جائز نہیں فافہم اور طہر جلیل میں ہے وان اراد عونا فلیقل
 یا عباد اللہ اعینوبے یا عباد اللہ اعینوبے یا عباد اللہ اعینوبے ترجمہ اور جو چاہے
 مدد فی اللہ تعالیٰ کے جانب سے کسی امر میں پس چاہے کہ کھے اس بند
 خدا کے مدد کر و میرے اس بند خدا کے مدد کر و میری اس بند خدا
 کے مدد کر و میری نقل کے یہ کھیرانی اپنے فائدہ میں فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ جب کوئی چیز کم کرے یا چاہے مدد اور حال یہ کہ وہ ایسی زمین
 میں ہو کہ کوئی نہیں اوسکا نہیں ہے پس چاہے کھے یا عباد اللہ اعینوبے

پس اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں کہ ہم نہیں دیکھتے لکھا ذکر العلیٰ والفخر
 یعنی یہی طرح ذکر کیا علی اور فخر نے وقد جرب ذالک ترجمہ یعنی تحقیقی تجربہ
 کیا گیا ہے یہ امر نقل کی ہے چہ طبرانی نے فایہ بھیج قول راوی کا ہے
 اور سیک شاہ نے بعض علماء ثقات سے نقل کی ہے کہ یہ حدیث حسن
 ہے اور محتاج بہین طرف اس کے تمام مسافر اور شاخ سے روایت کی
 گئی ہے کہ یہ تجربہ ہے اس مقدمہ میں اور نزدیک ہے ساتھ اس کے
 فتح مقصود پر یہی طرح ذکر کیا ہے فخر اور علی نے اور پہلے اس کے
 ظفر جلیل شرح حص حصین میں لکھا ہے واذا تطلعت واتہ فلیت او
 اعمونی عباد اللہ حکم اللہ ترجمہ اور جب بہاگ جاوے جاوے کسی کا
 پس چاہیے کہ پکاری ہو کہ میرے اس بند و خدا کے نقل کے یہ بزار نے
 ابن عباس سے اور ابن ابی شیبہ نے اس کے ساتھ لفظ حکم اللہ کا بھی
 زیادہ نقل کیا ہے لیکن سو قوافی یعنی یہ قول ابن عباس کہ ہے قاف
 مرا و بندون خدا سے رجال الغیب ہے ابدال یا ملائکہ یا مسلمان جنات
 ابن مسعود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب
 بہاگ جاوے جاوے کسی کا جنگل میں سے چاہیے کہ کہو یا عباد اللہ اصبروا
 یا عباد اللہ اصبروا یا عباد اللہ اصبروا یعنی اے بندگان خدا رو کو اس کو
 پس تحقیق اللہ کے بندے زمین میں ہیں کہ روکتے ہیں او نکوٹیں ایک
 بزرگ سے منقول ہے کہ جاوے اور نکا بہاگ گیا اور وہ یہ حدیث جانتے
 تھے او نہون نے یہ کلمے کہ فی الحال اللہ تعالیٰ جاوے اور نکا بہاگ لایا کہ
 ذکر العلیٰ والفخر اور یہی اس استعانت میں عباد اللہ سے یہ ہے کہ یہ

سب مظاہر عیون اور استعانت ہین جیسا تفصیل سکی عنقریب دی گئی
 ورنہ حق سبحانہ تعالیٰ حقیقتہً قضائے حاجت بندگان کی خود کرتا ہے
 فقہ کس بیان اعادیت سے نڈاے بندگان خدا وقت مدد اور قضاء
 حاجت کے صحیح اور درست ٹھہرے اور شیخ عبدالحق محقق دہلوی نے
 شرح فتوح الغیب میں لکھا ہے واما مدد و اعانت بعضہ از خواص
 کمثل اولیاء را بوجہ و حیات معنوی باقی است سے قدماۃ قوم دہم
 فی الناس احياء نہ ہرگز نمیرواند و لش زندہ شد بعشق پختہ است
 بر جریدہ عالم دوام ماو این امر محقق است نزد ارباب طریقت
 و اہل کشف و در قواعد و احکام شریعت چیز سے منافی آن نیست
 و در مواضع دیگر درین مقام زیادہ بر این کلام واقع شدہ و در اینجا
 کہ محل گفتگو نیست انقدر بس است و این سخن و را اولیاء است اما انبیاء
 صلوٰۃ اللہ علیہم علیہم بحیات حقیقی دنیاوی حی و باقی و متصرف
 اند و اینجا سخن نیست جبکہ یہ بات ثابت ہوئی جانا چاہیے کہ نڈا کے حین
 قسم ہین اول یہ کہ عبادت مع اللہ ہو جیسا کہ طریقہ بت پرستوں کا
 ہے اور یہ شرک ہے کیونکہ وہ منظر باطل اور شیطان ہین ہو و سر
 یہ کہ مذاہب الاستشفاع اور یہ مشروع ہے اس واسطے کہ انبیاء اور
 اولیاء منظر حق اور رحمن ہین جیسا کہ عنقریب بیان استشفاع میں
 آویگا تیسرا یہ کہ مطلق نڈا ہو اگر نظر استدعا ہے تو جائزہ اگر نظر کے
 ہے کہ وہ حاضر و ناظر برابر خدا کے ہین تو یہ بھی شرک ہے اور اگر
 برابر خدا کے بنائے اور اعتماد اوس غیر ہو تو حرام ہے جیسا حاکم الامور

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب نے بذیل آیہ وایاک نستعین زرب تحیر
فرمایا ہے کہ استعانت از غیر بوجہ کہ اعتماد بران غیر باشد و اور انظر عن
الہی ندانہ حرام است و اگر التفات محض بجانب حق است و اور اسکے از
مظاہر عن و است و نظر بکارخانہ اسباب و حکمت او تعالیٰ و دران مذکورہ
بغیر استعانت ظاہری نماید و دراز عرفان بخوابد بود و در شیعہ نیز جایز
ورواست و انبیاء و الیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این
نوع استعانت بغیریت بلکہ استعانت بحضرت حق است لا غیر اور سابق
حدیث خلق المد آدم علی صورتہ سے معلوم ہوا کہ انبیاء اور اولیاء کرام مظاہر
حق ہیں اور ظل جس بقدر امکان حق سے جدا نہیں اور یہ سب وسیلہ ہیں و اس
جریان فیوض کے لطایف سالک پر اس واسطے کہ سلوک طریق اور راہ بدو
رفیق کے ممنوع اور عیش شکوۃ میں موجود ہے اس طرح سلوک طریق میں
باطن بلا وسیلہ ممکن نہیں کیونکہ راہ پر خطر ہے اور شیطان راہ زن اور صواب
خیالیہ ان حضرات کے باعث اس و امان مگر شیطان سے ہے اور کچھ اوس
میں حرج نہیں اور وسیلہ موجب فلاح و رستگاری سالک کا ہے کما قال اللہ
تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ و جاہدوا فی سبیلہ فاعلم
تظنون چنانچہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی نے کہ اعتماد و رجوع عند الغیر یعنی
ہیں ان امور کو جایز رکھا و نیز بیان مظاہر حق اور باطل سے جو کچھ آئندہ مولوی
صاحب نے لکھا وہی صاف باطل ہو گیا اور عدم تفرقہ با بین اولیاء اور
انبیاء اور امام اور امام گزادے اور بہت پریمی کے باعث اس کا بے ادبی
اور بے امتیاز می ہے با بین مظاہر حق اور باطل کے اور اللہ کے براجماع

اولیاء اور انبیاء کا اصلا ہونہیں کتاب ہے کیونکہ علم حق سبحانہ تعالیٰ کا بالکل
 اور اصلی ہے اور آنحضرت کا علم بالغیر اور ظلم ہے و نیز سابق لکھا کہ امدید
 آثار کے اور ظن ال اور عکس صاحب ظل کے کب اوس کے برابر ہو سکتے ہیں
 اور تعظیم اور تکریم ان حضرات کے باعتبار نظریات اور ظلیت کے خود و حدیث
 سے ثابت ہے اور اگر ارام ظل عین ارام ذمی ظل ہے اور امانت ظل عین امانت ذمی
 کما فی مشکوٰۃ فی کتاب الامارۃ عن ابن عمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان
 السلطان ظل اللہ فی الارض روایت ہے ابن عمر سے تحقق صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا تحقق بادشاہ سایہ اللہ کا ہے زمین میں اور روایت زیادہ ابن
 کسب میں یہ ہے سن امان سلطان اللہ فی الارض امانہ اللہ یعنی جس
 شخص نے امانت کی بادشاہ اللہ کے جو زمین ہے تحقق رسوا کر کیا و سکو
 اللہ تعالیٰ پس انبیاء کرام خصوصاً نبینا صلعم کہ سلطان عین اور دنیا کے عین
 او کی تعظیم اور اگر ارام عین تعظیم و تکریم حق تعالیٰ کی ہے اور او کی امانت اور
 رسوائی یا عیث امانت اور رسوائی امانت کرنے والے کے کہ اللہ کو بڑا کرے گا
 ازلۃ ثانیہ ما بقی من الالہ الا پرشیدہ نہ ہے کہ جو کچھ فقیر نے اس کتاب میں و رہا باب
 اگر ارام و تعظیم انبیاء علیہم السلام کے مثل احاطہ علمی و قدرت اور ارادہ و سمیع
 اور علم غیب اور انصال قلع اور ضرر اور شفاعت غلطی وغیرہ کے بیان کیا
 اور او کا جارجہ ثبوت اور اولیاء اللہ کا جلد و ولایت ہونا اور بطور کشف
 و کرامت کا اون سے مقصود ان سب سے نفرتہ باین مظاہر حقہ اور باطلہ
 کے ہے اور یہ مقصود نہیں کہ جب ان حضرات میں کمالات صوریہ و مضمونیہ
 ثابت ہوں تو یہ سب برابر خدا کے ہو گئے تاکہ اس سے شرک لازم آوے

اور انجنگ حضرت کی امت میں سے کسی نے اللہ کا بیٹا کہا اور نہ آنحضرت کو
 الوہیت میں شریک کیا جیسا یہو نے حضرت عزیز کو ابن اللہ کہا اور نصاریٰ
 نے حضرت عیسیٰ کو ابن اللہ کہا یا ان فرقہ نصیرین نے البتہ حضرت علیؑ کو
 وجہہ کو اللہ کہا اس طور پر کہ روح اللہ نے حلول کیا حضرت علیؑ میں یہ
 ہو گئے اللہ یہ فرقہ البتہ شریک اور کافر ہے کسی کو اس میں شک و شبہ
 نہیں اور باقی فرقہ امامیہ جو کچھ بدعت مثل نقل و نہ حضرت سید الشہداء
 حضرت امام حسن و حسین علی نبینا وعلینا الصلوٰۃ والسلام کے ظہور
 میں لائے باعث صدور جبرائیم و معاصی کے ہوئے و نیز بعض اغفال میں
 مثل حبہ مرکب حرام نہ یہ کہ داخل شرکین ہوئے کہ انکی نجات یس طرح
 ممکن نہیں و نعم ما قالہ خبک ہفتاد و دو ولایت ہمارا عذر نہ *
 چون ندیدہ حقیقت یہ افسانہ زور دے جیسے نقل و نہ بدعت ہے اسطرح
 مدار صاحب اور صاحب کے جہنم کے کفر کر کے اور اوراق کے
 جہوی قبر بنانے اور ہر سال انکی شادی کرنا یہ بدعت ضالہ ہے
 مرکب ان امور کا مرکب فعل حرام ہے از کتاب ان امور سے اجتناب
 ضروری ہے نہ یہ کہ مرکب ان معاصی کے شرک ہاں اور ابدال آباد جہنم
 میں رہیں اور یہ جزا اس شرک و کفر ہے جیسا اللہ صاحب نے سورہ
 شعراء میں ارشاد فرمایا یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتى اللہ قلب
 سلیم و اذلت الجہنۃ للمتقین و برزت الجحیم للغاوین و قبل ہم انما تمیدون
 سن دون اللہ لی نصرونکم او یقصدون فکیکون انھما ہم و الغاؤون و جنود
 ابلیس جہنم قالو و ہم قریبا یتقصون تا لعلن کما نفعی طفیل مبین او

تسو کلم برب العالمین و ما اضلنا الا لجرمنا فالتاسن شافین
 صدیق تحسین و لو ان لنا کره فثکون سن المؤمنین - ترجمہ جس دن نہ کام
 آوے کوئی مال اور پیسے مگر جو کوئی آیا اللہ باس دل خپکا لیکر اسکا تفسیر نفی
 میں یہ لکھا ہے کہ مرا و قلب سلیم سے دل خالص ہے شرک و شک سے
 لیکن گناہ میں نہیں کوئی خائے اوس سے اور کہا بغوی نے یہ قول اکثر
 مفسرین کا ہے اور کہا سعید ابن مسیب نے قلب سلیم ہی قلب صحیح ہے
 اور وہی قلب سوس ہے اس واسطے دل کا قیام و رسانی کا مریض ہے
 کہا قال اللہ تعالیٰ فی قلوبہم مرض انتہی اور قریب کیجا بیگی جنت واسطے
 بہرہیزگاروں کے اور عطا کرکے بیگی و وزخ واسطے کافروں کے اور
 کہیگا واسطے اوسنے کہا ان ہے وہ جنکو تم پوجتے تھے سوا اللہ کے آیا
 روکتے ہیں وہ تمکو عذاب سے یا بدلے لگتے ہیں یعنی جمع کیے جا دیں گے
 و وزخ میں وہ سب شیاطین اور سب لشکر شیاطین کے کہیں گے گمراہ
 شیطان کے اور حال یہ کہ وہ سچ اوس کے جھوٹے ہونے کا سند
 سب دوزخ کے قسم ہے اللہ کی مقرر قسم تھے صحیح مگر اہی میں وقتیکہ ہم لگتے
 تھے تمکو رب سارے عالم کا اور عبادت کرتے تھے ہم تمکو اور نہیں گمراہ
 کب نہا تمکو مگر شیاطین نے پس نہیں ہے واسطے ہمارے کوئی شفاعت
 کرنے والا ملا کہ اور نہیں اور یونین سے اور نہ کوئی دوست محبت کریگا
 سو سیکھ ہو کہ یہ جانا ہوتا ہم یون ایمان والوں میں اس تفسیر سے یہ
 بات معلوم ہوئی کہ قلب سلیم عبارت ہے اوس قلب سے کہ خالص ہو شرک
 اور شیعہ سے اور اسی کو سوس کہتے ہیں لیکن گناہ سے کوئی بستر خالی

بہنیں اور یہ بھی بات معلوم ہوئی کہ مراد برابر ہی کرتے سے یہ ہے کہ اونہوں
 نے سن و ون اللہ یعنی اسلام کو پروردگار تمام عالم کا سرایا تھا اور کوئی
 سو من اپنے عقلمین کو پروردگار تمام عالم کا نہیں کہتا بلکہ اونکو واسطہ
 و ریمان اپنے اور و ریمان پروردگار کے بجانب کیونکہ اللہ جل شانہ
 کمال مرتبہ بلند ہی میں ہے اور انسان کمال مرتبہ ہے بن پس ایک
 شخص و ریمان خلق کے ایسا چاہے کہ وہ کامل مکمل ہو کہ اوس میں
 جہت بلندی اور پستی و ونون ہوں اور وہ نہیں مگر انبیاء کرام علیہم
 السلام ہیں خصوصاً نبیائے صلعم کہ جامع صفات کاملہ تھی اور جو صفات
 فراوی فراوی اور انبیاء علیہم السلام میں تھیں وہ سب ذات باریکات
 میں مجتمع ہوئیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حکام صوری و معنوی
 اللہ رب العزت سے ملحق باقبول کرتے اور اپنی امت کو بحکمت شایستہ
 بشریت کے تعلیم فرماتے اور حصول ان دو نعمت پر آیہ قرآنی اور
 حدیث گواہ اور شاہد عادل ہے لیکن آیہ قرآنی قل انما ابشر علیکم
 یوحی الی الخ اور حدیث است کا مدکم عند ربی اس امر پر دال ہے پس
 ذات باریکات آنحضرت صلعم کے واسطے حصول فوائد صوری و معنوی
 کے دانی و کافی ہے کیونکہ اکثر صحابہ کرام جو حضرت کی خدمت میں شرف
 ہوتے انقطاع کلی دنیا و مافیہا سے حاصل ہوتا کہ اس زمانہ میں اونکو
 چلہ میں حاصل نہیں تیس یہ بات ثابت ہوئی کہ حضرت جامع صفات بشریہ
 اور ملکیت کے تھے اور جیسا ذات باریکات آپ کے بموجب آیہ کہ
 و ما یرسلناک الا رحمۃ للعالمین واسطے تمام عالم کے سرانہ رحمت ہی

اسی طرح اسم شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا اور آخرت میں باعث نجات اور راسخ و کمان ہر غم و الم اور واقعہ بلیات و حل شکلات کا ہے اور جب آنحضرت صلعم رحمت تمام عالم کی ہوئی اور رحمت اللہ نے کہو جب آپ کریمہ ان رحمت اللہ قریب من المحنین قریب سے ساتھ نیک کاروں کے ہیں لیکن حضرت صلعم ساتھ نیک کاروں کے قریب ہیں نہ بعید بخلاف مظاہر باطلہ کے کہ اوس کے تفصیل سابق گذرے کہ ان کو کوشش حقیر سمجھنا چاہیے کہ وہ رحمت حق سے بعید ہے کہ کیوں اودن کی ذات سے قطع دنیا و آخرت کا اصلاً تصور نہیں اور حضرت رب العزت سے کہیں گے کہ اگر پریم دنیا میں جاتے تو ایمان لائے ہذا ہوا الفرق بین الایثار و الاموال لیا و الاضنام و عابد پریم اور جس نے یہ فرق نہ کیا پس وہ داخل تحت اس آیہ کریمہ کے ہوا یا اهل الکتاب لا تعولونی وینکم غیر الحق ولا تتبعوا اہل قوم قد ضلوا من قبل و اضلوا کثیرا و اضلوا عن سبیل السبیل اس بیان سے معلوم ہوا کہ انسان بجهت صدور حرام و عصیان سے بعید اور وہ حضرت رب غفور ہے اور بموجب آیہ و نحن اقرب الیہ من جبل الورد کے حق سبحانہ تعالیٰ بہت قریب ہے اور کیا خوب کھلنے والے سے دوست نزدیک تر از من ہیں بہت بد وین عجب ترکہ من از روی و درم بنظر اسی بعد اور دوری کے واسطے رسول صلعم اور اون کے اہلیت کا ضرور ہوا اور یہی سبب ہے و عا میں کہ بدو و دور و کے و اما در میان آسمان اور زمین کے معلق رہتی ہے اور جو عا در میان او دور و کے ہو وہ قبول اور منظور رب العزت کے ہوتی ہے و نیز بیان

حدیث منطلقہ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ تصور راوہ برزخ ان حضرات کا اور
 انکے ناموں کا عند اندک و تحریک لطائف ملاک الہام ہے کمالاً یقینی علی
 اہل العلم والہدی۔ قولہ دوسری بات یہ کہ عالم میں راوہ سے تصرف کرنا
 اور رابناظم جاری کرنا اور اپنی خواہش سے مارنا اور ممانار و زمی کے
 کشائش اور زنگی کرنی تہذیب است از بہار کروینا فتح اوشک سے دستہ اقبال
 اور او بار وینا مرادین پوری کرنی حاجتین پر لانی بلائین ٹالنی شکل میں
 دست گیر ہی کرنی ہوسے وقت میں کام آنا یہ سب اللہ کے شان ہے
 اور کسی اولیا، انبیاء کے بغیر تھبہ کی بہوت و برہمی کی یہ شان نہیں
 جو کوئی کسی اور کو ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مرادین مانگے
 اور اس توقع پر نذر و نیاز کرے اور اسکی منتیں مانے اور مصیبت کے
 وقت اسکی پکارے وہ مشرک ہو جاتا ہے اسکو اشراک فی تصرف
 کہتے ہیں یعنی اللہ کا تصرف کسی کو ثابت کرنا محض شرک ہے یہ خواہ
 یوں سمجھے کہ اللہ ہی نے ایسی قدرت اسکو بخشی ہے خواہ ان کا ہون کی
 طاقت اسکو خود بخود ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے اقول ویالہ
 التوفیق اللہ کے برابر علم یا تصرفات کسی اور کے واسطے ثابت کرنا
 بے شک شرک ہے کیونکہ اعطاء علی اللہ کے برابر کسی کو نہیں ہے مگر جبکو
 بقدر تصرف اور علم عطا کیا اور چاہا کہ سکو بہت اور سکو تھوڑا بقدر
 چاہا پس آیت قرآنی سے ثابت ہے چنانچہ شروء ما قبول آئندہ میں
 جواب اسکا دیا جاوے گا قولہ تفسیری بات یہ ہے کہ بعض کام تعظیم کے اللہ
 نے اپنے لیے خاص کیے ہیں کہ انکو عبادت کہتے ہیں جیسے عبادہ اور رکوع

کرنا اور رہا تہہ باندھ کر گھر سے رہنا اور نام پر مال خرچ کرنا اور اوس کے
 نام کا روزہ رکھنا اور اوس کے گھر کے طرف دو روزہ سے قصد کر کے
 سفر کرنا اور ایسی صورت بنا کر لینا کہ ہر کوئی جان لیوے کے یہ لوگ ہیں
 گھر کی زیارت کو جاتے ہیں اور اس لئے کہ اوس مالک کا نام بکارنا اور
 نام مقبول باتیں کرنے سے اور شکا سے بچنا اور اس قید سے وہاں جا کر
 طواف کرنا اور اوس گھر کے طرف سجدہ اور اوس کی طرف جاتوڑ لینا
 اور وہاں منتیں ماننی اور اوس پر غلاف ڈالنا اور اوس کی چوکت کے
 آگے کھڑے ہو کر دعا مانگنی اور التجا کرنی اور دین و دنیا کی مرادیں
 مانگنی اور ایک بہتر کو پسہ دینا اور اوس کے دیوانے سے اپنا سونہ اور
 جہاتی ملانا اور اوس کا غلاف بکڑ کر دعا کرنی اور اوس کے گرد روشنی
 کرنی اور اوس کا مجاور بنکر اوس کی خدمت میں مشغول رہنا جیسے جہاڑ و دینی
 اور روشنی کئی قریش بچا پانا یا بی بلانا و مقوا و غسل کا سامان لوگوں
 کے لیے درست کرنا اور اوس کے کنوئیں کے پانی کو تبرک سمجھ کر بنیادین
 ڈالنا آپس میں باندھنا غلیبوں کے واسطے لیجانا رخصت ہوتے وقت اونٹنے
 باؤن جلنا اور اوس کے گرد ویش کی خجل کا ادب کرنا یعنی وہاں بکار
 نہ کرنا و رخت نہ کاٹنا گھاس نہ اوکھاڑنا و اسٹی نہ چوگانا بہ سب کام ہم
 نے اپنی عبادت کے لیے اپنے بندوں کو تباہ ہیں بہر جو کوئی کسی بیچ
 پیغمبر سے یا بھوت و پری سے یہ دعا لے کرے یا کسی کی سچی یا بھوتی قبر کو
 یا کسی کے تھان یا کسی کے جملہ کو یا کسی کے مکان کو یا کسی کے تبرک کو
 یا نشان کو یا تابوت کو سجدہ کرے یا رکوع کرے یا اس کے نام کا سوتھا

رکھے یا دہان ہاتھ ماندہ کر کٹر ہوئے التجا کرے مرادین مانگے یا جا نور
 چڑھاوے یا ایسے مکان میں دور و دور سے قصد کر کے جاوے یا دہان
 روشنی کرے غلام ڈولے جاوے چڑھاوے اونچے مام کی چٹری کھڑی
 کرے اونکی قبر کو بوسہ دیوے موزیل چھلے اوپر شا میا نہ کھڑ کرے
 رخصت ہوئے وقت اٹے یا اون چلے جو کہٹ ٹھو بوسہ دیوے
 دیان چھاوے شکر بیٹھے ایسے سقا سون کی گرد و غبار کے خجل کا ادب کرے
 اور ایسی قسم کی باتیں کرے سو اس پر شرک ثابت ہوتا ہے اسکو شرک
 فی العبادہ کہتے ہیں اللہ کی سی تعظیم کسی اور کی کرے یہ یوں سمجھے کہ یہ
 اہی اس تعظیم کے لائق ہیں یا یوں سمجھے کہ انکی اس طرح کی تعظیم کرنے
 سے اللہ خوش ہوتا ہے اور اس تعظیم کی برکت سے اللہ شکنیں کھول
 دیتا ہے اس میں ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے چوتھی بات یہ کہ اللہ صاحب
 نے اپنے بندوں کو سکھایا ہے کہ اپنے کاموں میں اللہ کو یاد رکھیں
 الی قولہ ان چاروں طرح کے شرک کا صریح قرآن و حدیث میں ذکر
 ہے اس لیے اس میں باخ فصل مقرر کی ہیں اقول و یا اللہ توفیق
 جواب شرک فی العلم والتصرف والعبادۃ والعاوۃ کا بخوف طوبت
 رسالہ اور بیجا ظاوسکی تکرار کے اچھا چوڑا گیا افشاء اللہ تعالیٰ مفضل
 آئینہ جو مولوی صاحب واسطے اثبات مدعا کے لاجواب دیا جائیگا فلنظہر
 قولہ پہلی فصل مجھے نہیں شرک سے یعنی اس فصل میں محل شرک کی الی
 کا ذکر ہے قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یخضر ان یشرک یہ ویخضر ما دون
 ذالک لمن یشاء ومن یشکر ماجد فذل فضل فلما لا عبیداً ترجمہ ہوا اللہ تعالیٰ

نے سورہ شامین بے شک مد نہیں بخشا یہ کہ شرک ہٹا کر اس کا
 اور خشتابہ دہی اس سے جسکو یا ہے اور جس نے شرک ہٹا کر اللہ کا
 سوئے شک راہ ہوا دو بیگم کہ **اقول و یا اللہ لتوفیق** یہ
 سیاست و بجائے کہ یہ یقین بان لینا چاہئے کہ مخلوق بڑا ہوا چھوٹا وہ
 اللہ کی شان کی لگے چار سے بھی ذلیل ہے الخ **اقول و یا اللہ لتوفیق** پوشیدہ
 نہ یہ بات کہ دعویٰ مولوی صاحب کا باطل و بلام دلیل اور دروغ ہے
 فروغ ہے اس واسطے کہ کوئی دلیل قوی کتاب اللہ اور کتاب الرسول سے
 نہیں لائے کہ شاہ مطلوب دس سے انغوش میں آوے اور فقیہ کے نزدیک کیا
 خلاف پرہیز اور برہان حدیث اور حضرت قرآن سے موجود از اجل ایک ہے
 کہ حق سبحانہ تعالیٰ شانین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سورہ الم نشرح میں
 ارشاد کرتا ہے کہ رفعتا کاک ذکرک و مولوی صاحب یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز
 صاحب نے بذیل اس آیہ کے لکھا ہے کہ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ بلند کیا ہے
 تمہارے ذکر کو کہ جامعیت تکوین رتبہ میسر ہوئی کہ ظل مرتبہ الوہیت کا ہوا
 تو اور اسی جامعیت منفرد اور طاق برآیا تو اب تجھ کو ساتھ اللہ کے یاد کرتے
 ہیں مثلاً کہتے ہیں اللہ و رسول نے ایسا فرمایا کہ واجب اطاعت ہے اور علی ہذا
 القیاس درجہ شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت نے جبریل علیہ السلام
 پوچھا کہ میرے ذکر کو کس طرح بلند کیا ہے حضرت جبریل نے کہا کہ آپ کے ذکر کو
 اپنے ذکر کے قریب کیا ہے اذان اور اقامت اور التحیات اور خطبہ اور کلمہ طیب
 اور کلمہ شہادت اور امر اطاعت میں جیسا کہ **الطبعو اللہ و الطبعو الرسول** اور حجت
 معصیت میں جیسا کہ **وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَاجِيًا جَهَنَّمَ**

خَالِدٍ فِيهَا ابداً اور جس جگہ ذکر الہ کا ہے ذکر رسول مقبول کا بھی ہے مگر
 آخر ان میں صرف لفظ الہ اور وقت ذبح کے صرف بسم اللہ اور وقت عطسہ
 صرف الحمد کہتے ہیں ان جملہ میں یہ ہے کہ سورہ الضحیٰ میں آپ کی شانیں ارشاد
 ہو ہے وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ ذُرِّيَّتًا یعنی تحقیق قریب ہے عطا کریگا ملک و رب
 تمہارا کہ راضی ہو جاوگی اور شرح اسکی جو کچھ حضرت شاہ صاحب نے بذیل اس
 آیت کے لکھا ہے جواب آئندہ میں آویں اسجا منتظر رہنا چاہئے اور ان جملہ
 میں یہ ہے کہ اللہ صاحب نے پارہ ساقول میں آپ کی شانیں ارشاد کیا فَلَمَّا وَلَّيْنَاكَ
 قَبْلَةَ تَرْضَاهَا یعنی پھیرینگے ہم واسطے تیری یک قبلہ کو کہ اوس سے راضی ہو جاوگا
 تو اور سولے اسکے بہت سے شواہد اور دلائل حضرت قرآن میں مذکور ہیں بشرط
 اختصار کیا اور حدیث میں آپ کی شانیں ارشاد ہو کہ لَوْ كَاكَ لَمَا خَلَقْتُ
 اِلَّا فَلَكَ یعنی اگر نبوتی ذات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ پیدا کرتا میں آسمان
 وزمین کو اس یا اسے یہ بات ثابت ہوتی کہ تمامی انبیاء بموجب آیہ فضلنا بعضہم
 علی بعض ایک دوسرے سے چھوٹے اور بڑے ہیں مگر ان سب میں رتبہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کا افضل اور اعلیٰ ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظل مرتبہ
 الوہیت ہیں اور اس سے یہ بات ثابت ہوتی کہ خود حق سبحانہ تعالیٰ اور ہی
 خوشنودی کا دُہونڈہ بننے والا ہی اور سولے انگے اور انبیاء کرام و سکی خوشنودی ہوئے
 ہیں کیونکہ حضرت ابراہیم کو اللہ صاحب نے خلیل کا خطاب دیا اور حضرت جیب کا
 اور یہی فرقہ ہے مابین خلیل اور حبیب جو ادب بر بیان ہو واجب غفلت اور عزت اور
 بزرگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین مخلوق کے بمنزلہ وزیر کی شہنشاہ ہے
 ہوا اور مقام مود عبادت اسی سے ہے اور جو شخص ظل خدا ہو اللہ و سکی

رضا جوئی کرے اور جو باعث ایجاد عالم ہوا اسکے مقابلہ میں ایسا کلام کرنا کہ ہر
 مخلوق اللہ کی شان کے آگے چارے ذلیل ہے باعث خسران و حرمان ہے لغوی
 بالمدن ذلک یہ جواب اوس تقدیر پر ہے کہ اگر مراد شان سے غرت اور بزرگی
 ظاہر قول مولوی صاحب سے کہ وہ چارے ذلیل ہے یہی مفہوم ہوتا ہے اور اگر مراد
 شان سے فعل و کام ہو کہ معنی لغوی اوس کے یہی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ الرحمن
 میں ارشاد فرمایا ہے کہ کُلُّ یَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ یعنی ہر روز الٰہی ایک کام کے ہی
 یعنی کیکو مارتا ہے کیکو جلاتا ہے اور کیکو تخت پر بٹھلاتا ہے اور کیکو تخت سے
 اوتارتا ہے وغیرہ ایک غرض کہ جو امور دنیا میں ظہور میں آتے ہیں اور آونگے اور جو
 امور بعد مرگ کے قبر سے لیکر تاحشر و نشر و ثواب و عقاب جو کچھ ظاہر و آشکارا ہوگا سب
 اللہ ہی کی شان ہے اور موت اس قول کا وہ ہے جو تفسیر مغوی میں نقل کیا سیماں
 دارانی سے اس آیت میں وَقَالَ سَلٰمٰنُ الدَّارِیُّ فِیْ هٰکِی الْاٰیۃِ کُلُّ یَوْمٍ لَّہٗ
 اِلٰی الْعِجْبِیْدِ ترجمہ یعنی کہا سلیمان دارانی نے کہ ہر دن اللہ صاحب کو
 یہ نسبت ہے بندوں کے نکوئی جدید اور تازہ ہے اب مولوی صاحب اللہ جل شانہ کی پہلی
 بر جدید کو ملاحظہ کریں اور نیز حدیث اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللّٰہُ نُورٌ کو بھی پیش نظر کریں
 تو یہ بات معلوم ہو جائیگی کہ شان ظاہر میں نہ ہونے کے معلوم نہیں ہوتی کسی واسطے کہ
 جب تک مظہر ظہور میں نہیں آبا شان اوسکی برودہ کنان میں تھی اوجب دل نور محمدی پیدا
 ہوا اور شمع شان اوس نور کا برابر تمام مخلوق میں ظاہر ہوا تو یہ شان محمدی عین شان اللہ
 کی ہے اور تو میں اوسکی تو میں خدا و رسول اور تو میں درد نکوئی کفر اور زندہ ہے کمال انفی سے
 اہل اہم اور کیا اچھا کہا ہے کہنے والے سے جو ان شان الہی بنم از وی بسعاز اللہ کہ دامن صبر از دست
 اللہ ہے تو میں کہ کہ اتیسا یعنی تو پیدا و شرک میں کہیں اور میں غلطہ عظیم میں نہ پڑیں اور

اپنے تین دین و دنیا میں ایسی باتوں سے درطہ ہلاکت میں نہ ڈالیں کہ آدمی میں بڑے سے
 بڑا عیب یہ ہے کہ اپنے بڑے سے بے ادبی کرے اقول وباللہ التوفیق سبحان اللہ
 مثل مشہور ہے کہ حق بزبان جاری ست اس مقام پر خود مولو صاحب کی زبان سے
 حق جاری ہوا کہ اپنی بیرون کی نسبت بڑی بے ادبی کی اس سے بڑھ کر کوئی بے ادبی ہوگی
 کہ جو کچھ کفر تک پہنچے وھل هذا الا اتباع التفسیر والھو اقولہ اخرج
 الشيخان عن ابن مسعود قال قال رجل یا رسول اللہ ائی الذنب
 اکبر عندک اللہ قال ان تدبحو اللہ نذاً او هو خلقک مشکوٰۃ کے باب الکبائر میں
 لکھا ہے کہ بخاری و مسلم نے ذکر کیا کہ ابن مسعود نے نقل کیا کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ
 کون سا گناہ سب سے بڑا ہے اللہ کے نزدیک فرمایا یہ کہ پکارے تو کسی کو اللہ کی طرح کا
 بھر کر حالانکہ اللہ ہی نے تجکو پیدا کیا نہ ت دیغنی کہ جیسا اللہ کو سمجھتے ہیں کہ وہ ہر جگہ
 حاضر و ناظر ہے اور سب کام و سکے اختیار میں ہیں اور شکل کی قوت بھی سمجھ کر اوسکو پکارتے
 ہیں سو کسی اور کو اوسو پکارتا سمجھ کر مگر نہ پکارنا چاہیے کہ یہ سب سے بڑا گناہ ہے
 اول تو یہ کہ یہ بات خود غلط ہے کہ کسی کو چہ حاجت بر لائیکی طاقت ہو یا ہر جگہ حاضر
 و ناظر ہے دوسرے یہ کہ ہمارا جب خالق اللہ ہی ہے اور اسے تجکو پیدا کیا تو تجکو ہی چاہیے
 کہ اپنے کاموں پر اوسکو پکاریں اور کسی سے تجکو کیا کام کیا اوسکو ندا دیں جیسے کوئی ایک بادشاہ
 غلام ہو چکا تو وہ اپنے پر کام کا غلام اس سے رہتا ہے دوسرا بادشاہ ہے ہی نہیں
 اور کسی چوٹری چار کو کیا ذکر اقول وباللہ التوفیق اور یہ جو کہا کہ جیسا کہ اللہ
 سمجھتے ہیں کہ وہ ہر جگہ حاضر و ناظر الخ کوئی مسلمان اپنے بڑے کو غیر معہون یا پیر نسل اللہ
 حاضر و ناظر نہیں جانتا اور نہ اوسکو حاضر و ناظر جان کر پکارتا ہے بلکہ اپنی دعائیں بوسلیم
 انبیا و اولیا وغیرہ بزرگان دین کی اللہ ہی سے مانگتا ہے ہاں اگر کوئی ایسا کرے تو

بیشک وہ مشرک ہے جیسا تفصیل اسکی ازالہ سابقہ میں گذری اور ہر چند کہ خالق ہمارا
 اور تمام عالم کا اللہ ہی ہے مگر ہماری غلامی اور انکی غلامی میں بہت بڑا فرق ہے
 کہ اوں کو ہر ایک دینی و دنیوی و جاہل و عالم خوب بوجہ تاسیئل و سکی ایسی ہے کہ
 ایک شخص کے بہت سے غلام ہیں مگر بعض بعض غلام ایسے ہیں کہ مولیٰ انہیں اضافی
 ہے اور وہ مولیٰ سے اور بہت غلام ایسے ہیں کہ انہیں ایسی رضا و خوشنودی
 مولیٰ سے نہیں ہر چند کہ نسبت غلامی میں سب برابر ہیں مگر بعض کو بہ نسبت آقا کے
 وجاہت اور قبولیت ظاہر ہے اور بعض کو نہیں اور جسکو نہیں وہ بوسیدہ انکے
 دعا مانگتا ہے اور اوس سے فی الفور مطلب اسکا حاصل ہوتا ہے اور اللہ اوپر رحم
 کرتا ہے اور یہ مغالطہ عظیم ہے کہ اپنے تئیں غلامی میں مثل انبیاء کے سمجھ کر انہیں بڑا
 تکرہ کنی اور یہ فرق وہ ہے کہ جسکو اللہ صاحب نے سورہ نحل میں خود ارشاد فرمایا ہے
 ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا لَمَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَرَبُّهُ صَارَ رِزْقًا حَسَنًا
 فَيُوَفِّيهِمْ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ أَفَمَنْ لَّمْ يَلِدْ يَكْفُرُ بِاللَّهِ بِأَلَّا يَكْفُرَ لِمَنِ لَمْ يُولَدْ
 اللہ نے بتائی ایک کھاد ات ایک پندہ ہر یا مال نہیں مفدور رکھنا کسی چیز پر اور ایک
 جسکو ہم نے روزی دی اپنی طرف سے خاصی روزی سودہ خرچ کرتا ہے اوس میں سے چھپے
 اور کھلے کہیں برابر ہوتے ہیں سب تعریف اللہ کو ہے پر وہ بہت لوگ نہیں جانتے
 کہ یعنی اللہ مالک ہر چیز کا جسکو چاہے سودے اور بت مالک نہیں کسی چیز کا
 بلکہ آپ ہر یا مال و رزق کے اسے اللہ صاحب نے فرمایا وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّكُلِّ
 أَحَدٍ مِّمَّا أَنْتُمْ لَا تَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يَجْعَلْهُ
 لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَكْفُرُ بِالْأَنْدَالِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
 ترجمہ اور بتائی اللہ نے ایک مثال دو مرد میں ایک گونگا کیچہ کام نہیں کر سکتا اور وہ

بوجہ یہ اپنے صاحب پر سبط اور سکوہیجے کچھ بھلا نہ کر لاوے کہین برابر ہے وہ اور
 ایک شخص جو حکم کرتا ہے انصاف پر اور ہی سید ہی راجہ چٹوٹ پڑ یعنی خدا کے
 دو بندے ایک بت نکما نہ بل سکے نہ چل سکے جیسے گونگا غلام دوسرا رسول جو
 اس کی راہ بتا دے ہزاروں کو اور آپ بندگی پر قائم ہے اور سوائے اسکے بہت
 سی آیتیں و احادیث ہیں کہ اوس سے بھی تفاوت راتب اور منازل عباد و عباد
 مفہوم ہوتے ہیں جیسا کہ اللہ صاحب نے سورہ فاطر میں فرمایا ہے ثُمَّ أَوْرَثْنَا
 الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ
 مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ
 ترجمہ پھر ہم نے وارث کئے کتا ب کی وہ جو حق بننے اپنے بندوں میں سے بھر کوئی انہیں
 برکت دے اپنے جانکا اور کوئی انہیں سے پیچ کی چال برادر کوئی انہیں سے کہ آگے بڑھ گیا لیکر خود
 اللہ کے حکم سے ہی ہے بڑی بزرگی فائدہ یعنی پیغمبر کے بعد کتا ب کا وارث کئے اکیلا ورنہ بڑے
 یعنی بیست انہیں تین جے بنائے ایک کنہ کا ایک سیانہ اکیلا علی کو گنا اپنے بندوں میں سے
 کہ آخر مشیت میں رسول نے فرمایا ہمارا کنہ کا معافی ہے اور سیانہ سلامت ہے اور آگے بڑھے سو
 سب سے آگے بڑھے اللہ کریم ہے اوس کے یہاں کمی نہیں مثال قرآنی سے کہ اللہ
 صاحب نے اوس کو بیان فرمایا اوس سے یہ بات معلوم ہوتی کہ بت گونگا اور بیوقوف
 محض ہے اور نگوں دوسرے کا ہے اوس سے کسی طرح کا فائدہ نہیں بخلاف رسول
 و دیگر مجیدگان کی اب جو شخص رسول کو مقام بت کے رکھے اور احکام بت رسول صلوات
 جاری کرے تو وہ شکر اس آیت کا ہے اور مشکل کی وقت انبیاء و اولیاء کو وسیع گردانا
 ثابت ہے جیسا کہ سورہ نسا میں اللہ صاحب فرماتے ہیں وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا
 أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ

تَوَابًا رَحِيمًا تَرْجَمَہ اور اگر ان لوگوں نے جس وقت اپنا برا کیا تھا آئے تیرے
 پاس لدتے بخشوانی اور رسول و مگو بخشوانا اللہ کو پاتے معاف کرینو الامہرین
 دیکھتے کہ اس صلی اللہ صاحب نے قبول تو بہ اور نزول رحمت کو ایسے موقوف علیہ
 گنہگار و مکی استغفار اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار پر یہ اسرار
 یہ آیت صاف دال ہے اس امر پر کہ دنیا و آخرت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غنیہ
 نجات میں پس جو شخص انحضرت کو اپنے برابر سمجھ کر احتیاج اور نئے نہ رکھے اور سکو خواہ
 دنیا و آخرت ہے اور نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے کتاب جذب القلوب الی
 دیار المحبوب میں صفحہ ۳۰۹ عبارت فارسی لکھا ہے بظرف انصاف دیکھنا چاہئے
 توحۃ یقت استشفاع واستعانتہ واستمداد کی بخوبی واضح ہو جاوے گی کہ شیخ نے
 اما توسل واستشفاع بحضرت سیدرسل واستعانتہ واستمداد یکجا دیکھا ہے و بنا بر اصل
 صلی اللہ علیہ وسلم فعل نبیا و مرسلین و سیرت سلف و خلف چنانچہ سیرت چہ پیش از ان
 وقت کہ روح پاکش لباس جہانیت پوشید و چہ بعد از ان وقت ہم در حیات و نبویہ و ہم
 در عالم برزخ و ہم در صمد قیامت کہ انبیاء مرسل را مجال لطف و تائب مژدن نباشد
 و صلی اللہ علیہ وسلم فتح باب شفاعت کند اولین و آخرین مستغرق بکار نعمت و شمعون النوار رحمت
 گرداند و در استدراذ جناب صلی اللہ علیہ وسلم درین جہاں سوطین اخبار و آثار بود و
 پیوستہ اما اول کہ توسل با دست پیش از انتشار انسانیت بعد و اثر از حلقہ احادیث و
 اخبار کہ در ان ارشاد شدہ این حدیث است عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کہ علما حدیث
 صحیح آن کردہ اند کہ چون از آدم رضی اللہ علیہ السلام آن خطیبہ سر برزد از بکا اعذار و
 و توبہ آن گفت یا رب اسئلك بحق محمد ان تعفنی + از دگاہ مجیب لدعوات
 قرآن آمد چگونه شناختی تو محمد را صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و ہنوز جو ہر روحانیش در صمد

جسمانیت نه در آوردم گفت خداوند اتو سید را فی روز یکم مرا بید قدرت خود
 بیدار کردی و نفع روح علوی در قالب بشریت بمن نمودی سر بر داشتی
 بر قوایم عرش نوشته دیدم لا اله الا الله محمد رسول الله ان روز
 شتافتیم که وے ترا بنده ایست که محبوب ترین خلق است
 نزد تو و مقرب ترین حضرت تو علیه السلام و آله و سلم فرمان آمد چون
 او را در درگاه من و سببه مغفرت آوردی گناه تو بخشیدم یا آدم اگر محمد
 نمی بود ترا پیدا نمی کردم دور معنی روایات آمده که کلایک آدم صغری از
 درگاه عزت تعلقی ننموده و سبب توبه و مغفرت او گشته چنانچه بنطاق
 آیه کریمه فَلَقْنِي اَدَهً مِنْ رَبِّي كَمَا تَفْتَابُ عَلَيْهِ است این بود که
 اَللّٰهُمَّ بِحُبِّ مُحَمَّدٍ وَاِلٰهِ اَعْفِرْ لِيْ سَبْئِيْ كَوَيْدِكَ چُونِ تَوَسَّلُ بِالْعَالِ
 صالحه با وجود آنکه فعل انسان است و بقصور نقصان موقوف جاست باشد
 دور درگاه رحمت مقبول و استجاب گردد تشفع به پیغمبر خدا

که خوب و محبوب خداست بطریق اولی بود

يَا اَكْرَمَ الرُّسُلِ مَا لِيْ مِنْ الْوَدَّهِ سِوَاكَ عِنْدَ حُلُوْلِ اَحَادِيثِ الْعَمِّ
 و اما ثانی که توسل بجناب دست در دنیا مدت حیات و سه صلی
 علیه و آله و سلم بیشتر است از آنکه و حضرات آید و خبر است
 که مردی ضعیف البصر پیش آنحضرت آمد و عرض نموده بود یا رسول
 دعا کن تا خدای تعالی عافیت نصیب من گرداند فرمود اگر اصباحت
 خواهی دعا کنم تا چشم تو بینا گردد اگر ابر آخرت خواهی صبر کن که
 آن بهتر است بر ای تو گفت دعا کن یا رسول الله فرمود تا نمو کند

واین بر خواند اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ وَ اَتُوْجِّهُ اِلَیْکَ بِسَیِّدِکَ
 مُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَةِ یَا مُحَمَّدُ اِنِّیْ تَوَجَّهْتُ بِکَ اِلَیْهِ اِنِّیْ فَحَاجُّهُ
 هَذِهِ لِنَقْضِیْ بِکَ اَللّٰهُمَّ شَفْعَةً فِیَّ تَرْتَدِیْ کَفْتَهُ اسْتَ
 نَدَا حَدِیْثٌ حَسَنٌ صَحِیْحٌ غَرِیْبٌ وَبِهِ قِیَاسٌ نِزْرِیْ صَحِیْحٌ اَنْ کَرْدَه بَازِیَاوَت
 اِیْن عِبَارَت وَرَآخِرُ اِیْن حَدِیْثُ کِه فَقَامَ وَقَدْ اَبْصَرَ فِیْهِ
 مَرَاوِیةً فَعَمِلَ الرَّجُلُ فَعَبْرًا وَ اَخْبَارَ وَرِیَابَ تَوَسَّلَ وَاسْتَمَدَّ
 اَرَبَابَ حَاجَاتِ بَحْنَابِ سَیِّدِ کَانَنَاتِ صَلَّی اَللّٰهُ عَلَیْهِ وَ سَلَّمَ
 مَثَلِ سَبْعَتِ رِزْقٍ وَ حَصُولِ اَوَّلَادٍ وَ نَزْوَلِ مَطَرٍ وَ رِضَا عَیْشِ
 وَ امثالِ اَنْ بَسِیَّاءُ اسْتَ اَمَّا ثَالِثُ کِه تَوَجَّهَ وَاسْتَمَدَّ وَ تَوَسَّلَ
 بِدَوَسْتِ بَعْدَ اَزْوَفَاتِ دَرِوَسِ نِزْرِ اَنَارُ وَ رُو دِیَا فِتْنَه طِبْرِ اِنِّی
 دَرِیْجَمِ کَبِیْرُ اَزْ عَثْمَانَ بِنِ حَنِیْفٍ رَوَا یَتِیْ مِیْ اَرُو کِه مَرْدِیْ بُودِ کِه اَوْرَا نَزْدِ
 عَثْمَانَ بِنِ عَفَّانِ حَاجِتِ بُودِ کِه رَوَا مِیْ شَدِ وَ عَثْمَانَ بِنِ عَفَّانِ
 رَضِیَ اَللّٰهُ عَنْهُ اَصْلًا بِکَالِ اَوَّلِ نَظَرِ التَّفَاتِ مَعِیْ کَاشَتِ اَنْ مَرْدِ
 حَالِ خُودِ اَلْعَثْمَانَ بِنِ حَنِیْفٍ بِرُو وَ مَوْرَتِ عِلَاجِ اَنْ بَا خِیْسَتِ
 کَفْتِ مَبْتَوَسِّلًا رُو وَ مَنُو کُنِ وَ بِمَسْجِدِ رُو دِوَرِ کَعْتِ مَنَازِلِ کُذَّارِ
 وَ یُوْا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ وَ اَتُوْجِّهُ اِلَیْکَ بِنَبِیِّنَا مُحَمَّدٍ صَلَّی
 اَللّٰهُ عَلَیْهِ وَ اٰلِهِ وَ سَلَّمَ نَبِیِّ الرَّحْمَةِ یَا مُحَمَّدُ اِنِّیْ تَوَجَّهْتُ بِکَ
 اِلَیْهِ اِنِّیْ فَحَاجُّهُ لِنَقْضِیْ حَاجَّتِیْ بَعْدَ اَزَانِ حَاجِتِ خُودِ رَا عَمْدَه کُنْ اَمْرُو
 بِرِزْتِ وَ بَدَا نِجَهِ دِوَسِ مَرْدِ مَوْدِ عَمَلِ کَرْدِ بَعْدَ اَزَانِ بِرُو عَثْمَانَ
 بِنِ عَفَّانِ اَمْدِ دَرِ زَمَانِ بِیَشِ اَمْدِ وَ دَسْتِ اَوْرِ بِگَرَفْتِ

و بر عثمان در آورد و دوسه او را بغزاشش خاصه نمود و نشاند
 و حاجت بر سید هر چه حاجت او بود روا کرد و گفت بعد
 ازین هر حاجتی که تر باشد بگو تا روا کنم آن مرد خوشحال از پیش عثمان رخصه الله عنه
 برآمد و نزد عثمان بن حنیف رفت و گفت جزاک الله خیر اگر تو چیزی بختان برب
 قضا حاجت من گفتی که اینچنین ساخت و پیش ازین بجال من اصل التفت
 نمیکرد گفتم والله من یتج باوے نگفتم بجز آنکه رسول خدا را دیدم و بودم
 صلی الله علیه و سلم که ضریرے پیش من آمد و دعا خواست تا چشم او بینا گردد
 و تمام الحدیث سابق را ساق نمود پس بر آن قیاس نمودم که تو تسل بوسه
 صلی الله علیه و سلم و بقیه حاجت و سبب انجام مرا مست و قاضی
 عیاض مالکی رحمه الله علیه در کتاب شفای آورد که در میان ابویعفر خلیفه عالم
 مالک در مسجد رسول الله صلی الله علیه و سلم مناظره افتاد شاید که ابویعفر
 در آنشای سخن آواز خود بلند کرد مالک گفت یا امیر المؤمنین در مسجد پیغمبر خدا
 صلی الله علیه و آله و سلم چرا آواز بلند میکنی و حق تعالی در کتاب خود قومی را
 اوب بینماید و میگوید لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ الْآیة و
 قومی که ملامح میکنند و میفرماید الَّذِينَ يَعْصُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ
 أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ بآنکه حرمت پیغمبر خدا
 صلی الله علیه و آله و سلم بعد از صوت مثل حرمت اوست در حیات خلیفه
 بلفظه او از وقت پیدید آمده و در خضوع و استکانت افزود و گفت یا
 ابا عبد الله در وقت دعا تو چه قبله کنی یا روست بر رسول آرم گفت چرا و
 از پیغمبر گروانی و دوسه و سید تست و وسیله پدشت آدم صلی الله

نزد خدا عز و جل استقبال به پنجه برکن و طلب شفاعت از وی کن تا شفیع
 تو گردد و در باب ادب زیارت استجواب استقبال بدان حضرت و توسل
 بدو دعا در حضرت و دعا و رعایت غایت ادب و نهایت تضرع مذکور گردد
 انشاء الله تعالی و ذکر قبر فاطمه زهرا سید عالم علی ابن ابی طالب مذکور شد که
 آنحضرت در قبر و آمد و گفت **يَحْيٰى نَبِيَّكَ وَالْاَنْبِيَاءُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ**
 و درین حدیث دلیل است بر توسل و در هر دو حالت نسبت با آنحضرت صلی الله
 علیه و سلم در حالت حیات و نسبت با انبیا علیهم السلام بعد از وفات و چون
 توسل با انبیا و دیگر صلوات الله علیهم اجمعین بعد از وفات جایز باشد نسبت
 انبیا علیه افضل الصلوة و اکملها بطریق اولی جایز باشد بلکه اگر بدین حدیث
 توسل با ولی خدا نیز بعد از وفات ایشان قیاس کنند و در نیست مگر آنکه
 دلیل بر تخصیص حضرات رسل صلوات الرحمن علیهم اجمعین قاصر شود و این دلیل
 والله اعلم و این ابی شیبہ سند صحیح آورده است که در زمان عمر رضی الله عنه
 خطابی گفت **يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَسْقِلْ لِقَابِكَ**
فَانَهُمْ قَدْ هَلَكُوا آنحضرت در خواب آمد و فرمود برو و بشارت ده که باران
 خواهد شد و این نوع توسل طلب دعا درست ازان حضرت از پروردگار تا این
 حالت منقضي گردد و پنجاه در حالت حیات بود همچنانکه مضمون عبارت **يَا مُحَمَّدُ**
اَلَيْ تَوْجَّهْتُ بِكَ اِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي لِتَقْضِيَ رَأْيِي مشهور است بدان فافهم
 و این تفسیری روایت کرده است که در وقت اهل مدینه را خطی شدید رسید که کایت
 بعایشه صدیقه بودند رضی الله تعالی عنهما فرمود بقبر شریف رسول الله صلی الله
 علیه و سلم بیایند و در پیکر از وی بجای آسمان کبشایند تا بیان قبر وی آسمان

حایلی نباشد انجمن کردند که دس اشارت فرمود باران بسیار شد و امر
 رضی الله عنه بکشادن در بچه روزه واضح است بآنکه موجب فتح باب مطلوب
 دعا و سوال آنحضرت است صلی الله علیه و سلم از درگاه رب العالمین رحمته
 و ابن قلیل است سوال سائل از حضرت که گفت اَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي
 الْجَنَّةِ یعنی سوال میکنم از حضرت تو که از پروردگار خود درخواست کنی و شفقت
 فرمائی تا مرا با عبادت رافقت تو در جنت مشرب گرداند اما رایج که توسل بسبب
 انبیا است صلی الله علیه و سلم در عرصات قیامت بوسیله شفاعت احادیث
 درین باب متواتر است و اجماع علما بر آن منعقد و در باب توسل الصالحین
 باعتبار علاقه که ایشان راست بجانب سید المرسلین صلعم نیز اخبار و آثار آمده چنانکه
 قصه استقار عمر عباس رضی الله عنهم اثبات آن میکنند و خبر صحیح از انس بن مالک
 آمده است که چون فطمی شد و امساک باران رومی نمود عمر رضی الله عنه در استسقاء
 توسل بعباس کریم صلی الله علیه و سلم و رضی الله تعالی عنه و میگفت خداوند
 چون پیش ازین خط سال میشد توسل به پیغمبر تو میکردیم تو آب میفرستادی اکنون
 توسل به پیغمبر تو میکنم صلی الله علیه و سلم پس بفرست برآب و در راه از
 ابن عباس آید که عمر رضی الله عنه گفت خداوند اما استسقاء میکند به پیغمبر تو و
 استشفاع می نماید به پیغمبر من و عباس و ما خود گفت خداوند این قوم تو چه
 بمن آورده اند از جهت نسبتی که ما به پیغمبر است خداوند امر از ایشان شمرند بمن
 و درین سخن گفته است عباس بن عقیله این را بیای بهی سَقَى اللَّهُ الْحُجَّاءَ وَ أَهْلَهُ
 عَشِيَّةً یَسْتَسْقِی بَشِیْئَةً عَمَّ ذَرِئِلْ مَطَالِبٍ وَ خَوَزِ غَاتٍ که نزد استغاثه
 و طلب از مردن و سرور انبیا صلی الله علیه و سلم محتاجان و مسکینان را

رو نموده است انجار و انار بسیار آمده محمد ابن النکدر گوید مردی پیش پدر من
 هشتاد و نینار و دویست نهاد و بجهاد رفت و اذن داد که اگر ترا حاجت افتد زینها
 خراج کن پدرم نزد احتیاج انرا خراج کرد چون آن مرد باز آمد مبلغیکه نهاده بود
 طلب کرد و پدر را داد آن همانند و با و گفت که فردا بیا تا جواب تو گویم من
 و شرب در مسجد شریف نبوی صلی الله علیه و اله و سلم بیتوت کرد و زبانی در حضور
 شیرین گاه پیش منبر استخانه نمود و فریاد کرد ناگاه در تاریکی شب مردی پدید شد
 و مره هشتاد و نینار بدست داد و با او مبلغ را بآن مرد داد و از رحمت سلطان به خلاص
 یافت و امام ابو بکر ابن مقرئ گوید که من و طبرانی و ابو شیخ هر سه در حرم نبوی
 بودیم و جوع بر ما غلبه کرده بود و در روز و بهین حال گذشته چون وقت عشاء رسید
 بحضور قبر شریف رفتیم و گفتیم یا رسول الله الجوع بهین مکه گفتیم و بر شتم و من و ابو شیخ خواب
 رفتیم و طبرانی نهمین شب از نظر چیزی می برز ناگاه یکم و علوی آمد و در بر زد و با او در غلام
 بدست هر کدام ازین زنبیلی و در دو چیز می کثیر از طعام و ثمر و جز آن نه نشست و با ما بخورد
 و آنچه باقی ماند بهم پیش ما گذاشت و گفت ای قوم مرا شام شکایت پیش رسول الله
 صلی الله علیه و سلم کردید بهین ساعت آنحضرت را در خواب دیدم که مرا فرمود تا پیچ
 بر شما حاضر آوردم و ابن الجلا سیگوید بدین رسول الله صلی الله علیه و سلم و آدم یک
 و توافق برین گذشته بود بقبر شریف استادم و گفتیم انا ضیفک یا رسول الله
 و خواب رفتیم پیغمبر خدا را دیدم صلعم یعنی بدست من و انصف را هم در خواب خودم چون
 بیدار شدم نصف دیگر در دست من باقی بود و ابو بکر قطع گوید بدین و آدم و
 پیغمبر برین گذشت که طعام نخشیدم و در ششم بقبر شریف رفتیم و گفتیم انا
 ضیفک یا رسول الله بعد از آن در خواب می بینم که سرور انبیای آید و ابو بکر برین

و عمر شمان علی ابن ابیطالب در پیش علی رضی الله عنه مرا میگوید بر خیز که بمغیبه
 آمد رفتم و بوسه در میان دو چشم او دادم و غیضی بمن داد خودم چون بیدار شدم
 پاره از وسه دست من بود و احمد بن محمد صوفی گوید که سه ماه در بیداری گشته بودم
 و پوست بدن من همه ترقیده بجدینه آدم و بر آن سحر و صا حیه سلام کردم
 صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهما و خواب فتم آنحضرت را در خواب دیدم که
 می فرماید احمد آندی چه حال اری گفتم انا جائع و انا فی ضیاق فک یا رسول
 الله فرمود دست بکشا کشادم در ارم چند در دست من نهاد بیدار شدم در ارم
 در دست من بود بیا زار رفتم و فطیر و فالوده خریدم و خوردم و ببادیدم در شدم
 و امثال این حکایت بسیارست و اکثر آن از مشایخ صوفیه آمده که محراب
 و مقربان درگاه حضرت رسالت پناه اند صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهم
 و اکثر در آنچه باکل و ضیافت نعلق دارد یا بنفس نفس خود شکلات آن شده
 یا یکی از اهل بیت کرام امر فرموده و به بیگانه نفرستاد و چنانچه مقتضی کرامت
 سه اگر خیریت دنیا و عقبی آرزو داری به بدرگاش بیا و هر چه بخواهی کن
 حاشا ان یحرم الراجح مکرمه + او یرجع الجار منه عیو مختار
 صلی الله علیه و آله و سلم تنبیه مقرر است که ازین موطن اربعه که توسل اعتماد
 بحضرت سید العباد صلعم در آنها واقع است موطن اول که توسل بروح
 مقدس دست پیش از لبس ثانیست مخصوص بحجاب و بست و بیج یکی از انبیا
 و اولیا و درین منقبت عظمی با و می شمار کنی و ساهمتی نیست و عدم ورود
 نص در غیر آن حضرت درین باب کافی است اما توسل بحجاب و بست
 حیات ذنبوی ظاهراست که از خصائص آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم

نیست بلکه بعضی اعیان او را که بشرف متابعت و نسبت قربت او مشرف اند چنانچه
 آل و اصحاب و دیگر اولیاء است رضوان الله علیهم اجمعین نیز شایسته است و نسبت
 کرامت و تصرف ایشان در ملکوتیات که ما نحن فیه فردی از افراد اوست و اثبات
 مطالب کافی است و از توسل عمر بن الخطاب ز عباس بن عبد المطلب رضی الله عنهما
 و قضیه استسقاء نیز بطوری پیوند و تجلی از علما در و خلا فی معلوم و مستحق نیست
 و کذلک توسل و استمداد بوسیله شفاعت رفته آخرت انبیا و اولیاء و صالحین است
 نیز جایز است چنانچه در کتب عقاید ذکر یافته اما ترک و توسل در عالم بزرگ و موطن
 قبر و اختصاص و بحضرت قدسی سمات انبیا و رسل صلوات الله علیهم اجمعین
 تردد است و ظاهر جواز است و غیر ایشان از اولیاء الله و صالح است و الله اعلم
 آنچه جواز توسل در حالت حیات با صمیمه بقایای روح است و شعور و ادراک
 و قرب و منزلت او عند الله که با ایمان و عمل صالح و شرف اتباع سید رسل حاصل
 شده با آنکه حقیقت معنی توسل و استمداد سوال و دعا است از جناب صمدیت
 بوساطت مجتبی و کرسی که بدین بنده خاص وارد و یا طلب التماس از روحانیت این
 بنده دعا و خواست را از حضرت بوسیله قریبی و کرامتی که مراد است و آن درگاه
 ورود و نص صریح در و حاجت نیست از جهت بقایای ذات متوسل بخلاف موطن
 اول بلکه عدم در و نص بر منع آن کافی است نعم اگر دلیل فاطح بر اختصاص آن
 بحضرت انبیا صلوات الله و سلامه علیهم افاضت یا بدین منع آن درست آید و انظار
 عدم الدلیل اندک و اگر گویند که موت بر ایمان و حصول قرب الهی در غیر شخص معصوم
 معلوم و یقین نیست گوئیم بقایای آن در آنهاست که بشرف اندازان خصوصاً و عموم
 مطلق است یَجُوزُ التَّوَسُّلُ بِهِمْ وَكَانَ قَائِلٌ بِالْفَضْلِ يَأْتِيهِ وَوَدَّ أَنْ يَأْتِيَهُ

و نقل اخبار از مشائخ کبار کہ ارباب کشف و محرومان اسرار عالم مثال اند حاسم ما وہ
 ابن شعبہ است نعم بعضی از فقہار و رین مسئلہ خلاف گویند است و لکن الحق اَنْ مُّشْتَبِحٌ
 و الدعا علم انتہی اور یہ تین درجے کہ پہلے سابق بیان کئے یہاں ہے است محمد یہ ہیں اور
 محمد صاحب کے جو مرتبہ و مراتب ہیں وہ سابق جارجہ نبوت میں گذرے اور نیز
 بیان حال استشفاع نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے باوقات اربعہ یہ بات معلوم
 ہوئی کہ یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ سے مراد اصنام ہیں کیونکہ معنی اسکی یُعْبَدُوْنَ
 مِنْ دُونِ اللّٰهِ ہے اور جس جاکہ یُعْبَدُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وارد ہوا اور اسکی بعد
 یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حضرت قرآن میں آیا عبارت مع الدعاء ہے کہ وہ
 اپنے بتوں کو حاجت چاہنے میں پکارتے تھے اور وہ ممنوع ہے اور کفر اور استغاثہ
 اور استعانت پیغمبر صاحب سے اور سوائے انکے اور پیون اور اماہون سے بصریح
 اسما۔ انکے ممنوع نہیں بلکہ موجب رواے حاجت بندگان ہے جیسا کہ سابق طر
 اوسکا ذکر کیا گیا۔ ————— قولہ کہ فاسق موصوفہ ہر درجہ بہتر ہے
 شتی مشرک سے اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ ساتھ تقویٰ
 کے شرک بھی جمع ہوتا ہے حالانکہ ازلہ کے اس واسطے کہ شتی اوسکو کہتے ہیں کہ جو
 پرہیز کرے شرک و سب گناہ سے طہیت فکر۔ قولہ دوسری فصل شرک نے العالم کے
 بیان میں یعنی اس فصل میں ان آیتوں اور حدیثوں کا ذکر ہے جس سے شرک نے العلم
 کی رائی ثابت ہوتی ہے قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَ تَبَارَكَ وَ عِندَهُ مَصَافِیْهِ الْعِیْبِ
 لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ انعام میں کہ اوس باطن میں
 گنجیان غیب کی نہیں جانتا انکو مگر وہی بذات یعنی حسب طر اللہ صاحب بندوں کے
 واسطے ظاہر کی چیزوں کے دریافت کر سکتا اِنْ اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ مراد اس آیت میں

غیب سے پانچ چیزیں ہیں کہ اوسکا علم اللہ صاحب نے سوائے اپنے کسی کو نہیں دیا
چنانچہ کلام مجید لیشا فرمایا اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيُعَلِّمُ
مَا فِي الْاَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي بِآيَاتِ
اَرْضٍ تَتَوَلَّوْنَ اِذَا اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ يَخْتَارُ ترجمہ یعنی اللہ جو ہے اوس کی ہر قیامت
کی خبر داتا رہے منہ اور جانتا ہے جو مان کے بیٹ میں ہے اور کوئی جی نہیں جانتا
کیا کرے گا کل اور کوئی جی نہیں جانتا کس میں میں رہے تحقیق اللہ ہی سب جانتا ہے
خبردار اور تفسیر بغوی میں مذکور ہے وَقَالَ نَبِيُّ سَعْدِ اَوْ رَنِ نَبِيِّكُمْ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ
اِلَّا عِلْمَ مَخَافَتِجِ الْغَيْبِ ترجمہ ابن سعد نے فرمایا کہ تمہارے نبی دتے گئے علم
ہر چیز کا مگر مخافتیج الغیب کا کہ جسکا ذکر اوپر ہو چکا اب یہ جو کہہ حضرت مولوی صاحب
نے بے ادبی نسبت نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنے فائدہ میں افادہ فرمایا کہ یہ اللہ
ہی کی شان ہے کسی نبی ولی جن و فرشتہ پر و سید کو امام نام زادے کو ہوت بری کو
اللہ صاحب نے یہ طاقت نہیں بخشی کہ جب کے چاہیں غیب کی بات معلوم کر لیں کمال
بے ادبی ہے کہ انبیاء کے نام کے ساتھ ہوت بری کا ذکر کرنا اور احکام میں ایک سمجھنا عیث
عدم تقویٰ ہے اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْهُ وَنِزَادِرَاکَ وِعِلْمُ رُسُلُوکَا اَوْ رُسُلُوکَا
بہی مخلوق اور ثابت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ سورۃ جن میں ارشاد فرمایا ہے فَلَا يَظْهَرُ
عَلَيْهِ اَحَدٌ اِلَّا اَلَمْنَا رُسُلَهُ مِنْ رَّسُولٍ فَاِنَّهٗ لَيَسْلُکُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
وَمِنْ خَلْفِهٖ رَصَدًا لِّیَعْلَمَ اَنْ مَّا اَلْبَغُوْا سَالَاتِ رَبِّہُمْ وَاَحَاطَ بِمَا
لَدَیْہِمْ وَاَحْصٰی کُلَّ شَیْءٍ عَدَدًا ترجمہ تو نہیں خبر دیتا ہے اپنے سید کی
کسی کو مگر جو پسند کر لیا کوئی رسول نو وہ چلاتا ہے اوسکے آگے و پیچھے جو کھداتا جانے
کہ انہوں نے پہنچائے پیغام اپنے رب کے اور قابو میں رکھا ہے جو انکے پاس ہے اور

گئے ہیں ہر چیز کے گنتی اور تفسیر لغوی میں اسکی تصحیح یوں
 کے ہے فَلَا يُطَهَّرُ لَا يَطْلَعُ عَلَى عِيَّةِ أَحَدٍ الْآمِنُ مِنْ نَضَى
 مِنْ رَسُولِ الْآمِنِ لَمْ يَطْفِئْهُ لَمْ يَسْأَلْهُ فَيُطَهَّرْ عَلَى مَا
 يَشَاءُ مِنَ الْغَيْبِ لِأَنَّهُ سَيَسْأَلُ عَلَى بَنُوْتِهِ بِأَلَايَةِ
 الْمُبْعَرِ بِأَنْ يُخْبِرَ عَنِ الْغَيْبِ فَإِنَّهُ سَمِعْتُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
 وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدَهُ أَذْكَرُ مِنْ بَعْضِ الْجَمْعِ أَذْكَرُ
 عَلَى جَمِيعِ مَا رَصَدَ أَيْ مَا يَجْعَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَخَلْفِهِ
 خَطَّةً مِنَ الْمَلِكَةِ يَحْفَظُونَهُ مِنَ الشَّيَاطِينِ أَنْ
 يَسْتَرْفِعُوا السَّمْعَ وَمِنْ الْحَيِّ أَنْ يَسْمَعَ الْقَوْحَى قِيْلَ قُوا
 إِلَى الْكَلْبَةِ قَالَ مُقَاتِلٌ وَغَيْرُهُ كَأَنَّ اللَّهَ إِذَا أَمَرَ
 رَسُولًا أَنَا لَا شَيْطَانُ فِي صُورَاتِ مَلَائِكَةِ مُجْبِرٍ
 فَبَعَثَ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا مِنْ
 الْمَلِكَةِ يَحْرُسُونَهُ وَيَطْرُدُونَ الشَّيَاطِينَ فَإِذَا جَاءَ
 الشَّيْطَانُ فِي صُورَاتِ مَلَائِكَةِ اخْبِرُوهُ بِأَنَّهُ شَيْطَانٌ
 فَاحْذَرُوهُ وَإِذَا جَاءَ مَلَائِكَةُ قَالَ تَوَالَّهُ هَذَا
 رَسُولُ رَبِّكَ لِيَعْلَمَ قَرِيفُوبُ لِيَعْلَمَ بِصَمِّ الْبَاءِ أَيْ لِيَعْلَمَ
 النَّاسُ أَنَّ الرُّسُلَ فَلَا يُلْفَوْنَ وَفَرَعُ الْخَزَائِنِ يَفْجَأُ الْمَلِكَ
 أَيْ لِيَعْلَمَ الرَّسُولُ أَنَّ الْمَلِكَةَ فَلَا يُلْفَوْنَ رَسَائِلَاتِ
 بَرَاهِمٍ وَاحِاطًا بِمَا لَدَيْهِمْ أَيْ عِلْمُ اللَّهِ مَا عِنْدَ الرَّسُولِ
 فَلَمْ يُخْفِ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَاحْصَى كُلَّ شَيْءٍ دَا قَالِ ابْنُ

عَبَّاسٍ أَحْصَى مَا خَلَقَ وَعَرَفَ عَدَدَ مَا خَلَقَ يَفْقَهُ
 عِلْمَ شَيْءٍ رَحْمَتِي مَثَاقِبُ الذَّرِّ وَالْحَرْدِ لِتَرْجَمَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ
 گہیر کیا ہے تمام مخلوقات کو اور جان لیا رسول نے کتنی تمام مخلوق
 کہ نہیں فوت ہوتا اسے رسول سے علم کسی چیز کا یہاں تک کہ مثلاً قیل
 ذرہ اور رائے کے اب مولوی صاحب اسحاق حافظ مزادین کہ اس
 آئینہ کریمہ سے و نیز حدیث ابن مسعود سے کہ سابق گذرے ثابت
 ہوا کہ اللہ نے اپنی حبیب در رسول کو علم ہر شے کا عطا فرمایا اور
 غیبی بیت اُنکے نظر سے اٹھا دے اب یہاں کچھ بیان غیب کے سے
 غیب و خبر کے آنحضرت کو ملے یا پہلے اگر فرما دینگے تو ضرور فرما دینگے
 کہ ہاں ملے پوشیدہ نہ ہے کہ جواب واقعہ انکے کا ایسے نہمت زنا حضرت
 ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا جو منافقین سے سرزد ہوئے
 بچند وجوہ سے وجہ اول یہ کہ عدم علم ایک واقعہ خاص کا مستلزم
 نہیں عدم علم اکثر واقعات کو وجہ ثانی یہ کہ جملہ ظاہر سے یہ بات ہے
 کہ مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمامی انہیا سے بالا تر ہے پھر
 اسمین کہا مشرہے کہ حضرت ابراہیم علیہ نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
 حال حضرت سارا سے اس وقت میں کہ بادشاہ مصر نے اُنکو مفید کر کے
 قصد ہجرتی کا کیا اطلاع ہوئی اور جو حجاب کہ درمیان اُنکے اور درمیان
 حضرت سارہ کے واقع ہوا اٹھ گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو مال حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
 اصلاً اطلاع نہ ہوئی اسمین فضل مفضل کا اوپر فاضل کے لازم آتا ہے

اور یہ محال ہے اور ہر اسمین یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کام اپنا اللہ پر چھوڑا تھا اور تسلیم سے اسجا سجا دوز
 نہ کیا آخر اطلاع باپی بخلاف ابراہیم علیہ السلام کے کہ صبر اور توکل
 کو چھوڑ کر اللہ صاحب سے عرض کیا کہ خداوند اچھوڑ دے اگ میں
 ڈالا اور میں نے اسجا صبر و تسلیم کیا اب مفارقت سارہ سے صبر
 کر سکتا اللہ نے اونکے دعا قبول کی اور حجاب کہ درمیان انکے اور
 حضرت سارہ کے واقع ہوا تھا اللہ نے اونکے
 قصہ چھڑتی کا دیکھ کر بد دعا کی ہفت اندام شاہ مصر کے سیاہ ہو گئے
 وجہ ثالث یہ ہے کہ اگر عدم علم ایک واقعہ کا موجب علوم کثیرہ کا
 ہو جیسا واقفین قصہ افک پر واضح ہے وہ عین علم ہے نہ جہل
 وجہ رابع یہ ہے کہ اعتبار جاننے اور نجانے کا اور سوقت میں
 ہے کہ اور تاو حی کا تمام اور منقطع ہو اور جنک کہ زمان تعلیم اور تعلیم
 کا باقی ہو اور متعلم اپنے کمال کو نہ پہنچا ہو اود کے خیر نجانے بعض
 مغنیات سے کرنے عین تحقیر اپنی ہے وجہ خامس یہ کہ اسجا
 رب العزت کو صفات آنحضرت کی اصلا مقصود نہیں بلکہ بیان کمال
 عزت و حرمت اور عصمت حضرت صدیقہ اور فضیلت اور رسوائی
 منافقین کے منظور ہے جیسا کہ شاہد اسبر وہ آیت کریمہ جو سورہ بقرہ
 کی رکوع ثانی میں مسطور ہے ان الذین یحیون ان تشیع الفاحشہ
 فی الدین امنوا لہم عذاب عظیم فی الدنیا والآخرۃ واللہ اعلم
 وانتم لا تعلمون عصمت اور عزت اور حرمت اہلیت رسول اللہ

اور رسوالی اور بے عزتی اور بخل و دنیا اور آخرت میں جمیع منافقین کے بوجھے گئے نہ یہ کہ کسر شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اہلیت کے واللہ اعلم بالصواب قولہ کہ جو کوئے یہ دعویٰ کرے کہ میرے پاس ایسا کچھ علم ہے کہ جب میں چاہوں اس سے غیب کی بات کو معلوم کر لوں اور آئندہ کے بات کو معلوم کر لینا میرے قابو میں ہے سو وہ بڑا جھوٹا ہے کہ خدا کے کا دعویٰ کرتا ہے

اقوالہ باللہ التوفیق خدا کے کا دعویٰ تو مردود و مرداد و با مان وغیرہ کو تھا اور سوائے ان کے کون ایسا ممکن ہے کہ برابر خدا کے دعویٰ اپنے علم اور قدرت کا کرے مگر مان او مین اس قدر استعداد اللہ جل شانہ نے عطا فرمائے کہ بدولت اس استعداد ان کے جب رجوع الی اللہ کرنے ہیں تو فی الفور غیب اور خیر آشکارا اور واضح ہوتا جیسا حال اسکا سابق گذرا اور بنیاد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو جہیہ دنیا و آخرت میں اور مقربین سے ہیں اور کچھ دیکھا ذکر آپ کے بعض بعض امتیوز کو علم غیب بوجہ آپ کے اتباع کے حاصل تھا اور جو امہ کرمہ کہ حضرت مولا بھاج سورہ نمل سے واسطے نفی علم ہیکے تمام عالم سے لائے اور فرمایا کہ قال اللہ تعالیٰ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُجْعَلُونَ

انصاف میں فرمائی ہیں۔ و ما نہا شہور اور خود نمر و تنقیح الایمانی و تحریک بابائی و بحری نقلی و اقصیٰ عن حدی -

ترجمہ کہو اے محمدؐ نہیں جانتا وہ شخص کہ بیچ آسمان اور زمین کی ہے عیب کو مگر
اللہ اور نہیں واقف ہیں کب اوٹھائے جائیگے یہ مخصوص ہے بیچ حق و شراب
کے کہ وہ پوچھتے تھے رسول صلعم سے کہ ہم کب اوٹھائے جائیگے بعد موت
کے اور اوسکا کب وقت ہے اوسپر یہ آیت نازل ہوئی قُلْ لَا يَعْلَمُ مَن فِي
السَّمٰوٰتِ وَكَالْاَرْضِ الْغَيْبُ اِلَّا اللّٰهُ صَاحِبِ كَذٰرِ اِدْبَرِ كَذٰرِ اَكْهَمِ اَعْلَمِ اَوَسْكَ اَمْخُصِ
بجناب باری ہے اس میں ہرکو کچھ کلام نہیں کہ سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا
و نیز نفی علم خاص مستند نفی علم عام نہیں پس مطلوب ثابت ہوا اور اگے اسکی واسطے
اثبات مطلب کے جو آیتیں کہیں مثل قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ عِندَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ
وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْاَكْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ وَاَنْتَ
وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ يَّأْتِيْ اَرْضٌ مَّمْنُوٰتٌ ط اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ خَبِيْرٌ کہا اس
صاحب نے سورہ لقمان میں بیشک اللہ ہی کے پاس ہے خبر قیامت کی
اور وہی اوتار تا ہے مینہ اور جانتا ہے جو کچھ کہ مادہ کی سیٹ میں ہے اور
نہیں جانتا کوئی کہ کیا کرے گا کل اور نہیں جانتا کوئی کہ کس زمین میں مرے گا بیشک
اللہ بڑا جاننے والا ہے خبر دار وہ مفید مجیب میں نہ مفید مولو لیا صاحب کما مرفہم
قَوْلُهُ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَمَنْ اَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَنْ لَا
يَسْتَجِيْبُ لَهُ اِلٰی الْيَوْمِ الْقِيٰمَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غٰفِلُوْنَ اور فرمایا اللہ
صاحب نے سورہ احقاف میں اور کون گمراہ ہوگا اس شخص سے زیادہ کہ بکاڑتا ہے
وہی اللہ ہے ان لوگوں کو کہ بقول کر بن اسکی بات قیامت کے دن تک اور
وہی بکاڑنے سے غافل ہیں قولہ قَالَ اللّٰهُ مَنَ اَضَلُّ اِلٰی اَمْلٰكٍ
لِّنَفْسِيْ نَفْعًا اَوْ اِلٰی مَا شَاءَ اللّٰهُ مَا وَلَوْ كُنْتُ اَعْلَمُ الْغَيْبُ لَا

سَتَلْكَ لَرَبِّكَ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّقْمَ اِذَا اَكْلَا مِنْ ثَمَرِ
بَشَايِئِهِ لَقِيَ مَ بُوعًا مِّنْ ثَمَرَاتِهَا كَمَا اَلَلَّهَ صَاحِبُ نِ سُوْرَةِ اَعْرَافِ مِیْن
کہ کہہ نہیں اختیار کہتا میں اپنی جان کی کچھ نفع اور نقصان کا مگر جو کچھ چاہے
اللہ اور جو جانتا میں غیب کو بیشک بہت سے لے لیتا میں پہلائی اور نہ چھوٹے
مجھ کو کچھ برائی میں تو فقط ڈرا اینوالا ہوں اور خوشخبری سنائیوالا ہوں ان لوگو کو
جو یقین رکھتے ہیں اَقُولُ بِاَللّٰهِ التَّوْفِیْقِ یہ سب ایتیں نفی غیب خاص
میں کہ عبارت خَمْسَ لَا اَعْلَمُ مِنْ اَللّٰهِ ص ہے وار دہوئیں میں یعنی
وہ غیب حقیقہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا علم سوائے اپنے کسی دوسرے کو نہیں یا
اور علم غیب اضافی بابت انبیاء و اولیاء وغیرہ کی صحیح اور جائز ہے جیسا کہ
جواب اسکا سابق گذرا اور اسکی تصریح ملا علی قاری نے مرقاۃ میں بخونی کر دی ہے
اور مراد وہم دَعَوُا فِیْہُمْ غِفْلُوْنَ سے اضمناں اور بت ہیں اور
اور سلب علم اور رفع علم اضمناں اور بتوں کا مستلزم رفع علم انبیاء و اولیاء نہیں
فَاَمَّا قَوْلُہُ الْخُرُجُ الْبَخَارِیُّ لِحَنِ النَّبِیِّ بْنِ مَعُوْذٍ بْنِ عَصْرٍ اَعْلَمَ
بِاَلْمُنَنِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ حَیْنَ مُّبْنِیِّ عَلٰی فِجْلَسَ عَلٰی
فِرَاشِیْ کَیْجَلِسَکَ مَتٰی فُجِعَتْ جُوبَیَاتُ لَنَا یَضِیُّ بِنَ بِاللَّتِ وَبِیَدِیْ
مَنْ قَبْلُ مِنْ اَنَا لَیْ یُوقَمَ بَدْرًا اَدَا لَتَ اَحَدًا هُنَّ فِیْ سَابِی
یَعْلَمُ مَا فِیْ عِنْدِ فَقُلْ دَعِیْ هٰذَا وَقَوَّیْ بِاللَّہِیْ کُنْتُ نَفُوْلَیْنِ
شکوہ کے باب اعلان التخلع میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا کہ ربیع نے
نقل کیا کہ بنی غزا آئے میرے گھر میں جب شادی ہوئی تھی میری بہن میری
میری سند پر جیسا کہ تو بیٹھا ہے میرے پاس سو ورن ہے شروع کیا کچھ چھوڑ

نے ہماری کہ دف بجائے لکین اور مذکور کرنے لکین اور نوگوں کا کہ مار
 گئے تھے بڑے ہمارے بدرین سوا ایک کہنے لگی کہ ہم میں ایک ایسی
 ہی کہ جانتا ہے کل کے بات پیغمبر خدا نے فرمایا کہ یہ بات چھوڑ دی اور ہی
 کہ جو کہتے تھے اقول وباللہ التوفیق جو کہ کتابچہ وجود ہے
 پہلی یہ ہے کہ جمیع علوم قرآن میں موجود ہے اور علم اور سب کا رسو
 کو ضرور اور لازم والا لازم آویگا جہل اور جہل منافی شان رسول اور تبلیغ
 ہے اور تبلیغ ما انزل من ربہ واجب اور دوسرے یہ کہ قول آنحضرت
 صلعم نبات الضاریہ کو دعویٰ ہذا کہ اقول بالذکر کہ تفسیر سے
 انکار علم غیب نہیں ہو جہا جاتا بلکہ یہ قول بطریق شوق استماع کلام نبات
 الضاریہ ہے اور تفسیر کے یہ کہ صدور اس قول کا نبات الضاریہ سے بلا
 استماع حضرات الفضلہ سے نہیں جیسا کہ یہ بات اہل علم پر پوشیدہ نہیں
 و نیز صدور اس قول کا الضاریہ سے حجت ہے واسطے مجیب کے نہ واسطے
 مولو یصاحب کے چوتھے یہ کہ تعارض مابین دلائل سابقہ قرآن اور حدیث
 سے کہ سابق گذرین اور مابین اس حدیث کے لازم آویگا فافہم وکن من
 الشاکرین واعبدوا ربک حتی یاتیک البقین قولہ أخرجه البخاری
 عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت من أخبرک ان محمداً
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعلم الخمس التي قال اللہ تعالیٰ وکان
 ان اللہ یعلم الساعة والحقق أعظم الفریة مشکوٰۃ کی باب
 رؤیة اللہ عزوجل میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا حضرت بی بی عائشہ نے
 کہا کہ جو کوئی خبر دے مجھ کو کہ حضرت پیغمبر خدا جانتے تھے باخ یا تین کہ اللہ نے
 مذکور کیں ہیں سو بیشک ان نے بڑا طوفان باندھا اقول وباللہ التوفیق

اسکا توفیق کو بھی اقرار ہے اور قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا واجب الاتباع
 اور نیز یہ قول مؤید مطلوب محیب ہی کامر فثبت المطلوب اور اس بیان سے
 مافی الفائدہ سب جھوٹ و باطل ہو گیا قولہ اُخْرَجَ الْبَخَّارِيُّ عَنْ الْعَرْشِ
 الْأَكْصَا رُتْبَةً فَالْتَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ لَا أَدْرِي وَاللَّهُ لَا
 أَدْرِي وَإِنَّا رَسُولُ اللَّهِ مَا لِفَعْلٍ فِي دَوْلَتِكُمْ مَشْكُوتَةٍ كَسَابِ الْبُكَارِ
 الْخَوْفِ مِثْلُ مَا هِيَ كَبَخَّارِي لَمْ يَذْكُرْ كَيْفَ نَقَلَ كَيْفَ أَمَ الْعَلَاءُ لَمْ يَذْكُرْ مَا يَغْمِرُ
 خُذَانِي فَتَمَّ هُوَ اللَّهُ كِي كَبَخَّارِي لَمْ يَذْكُرْ كَيْفَ نَقَلَ كَيْفَ أَمَ الْعَلَاءُ لَمْ يَذْكُرْ مَا يَغْمِرُ
 مِثْلُ مَا هِيَ كَبَخَّارِي لَمْ يَذْكُرْ كَيْفَ نَقَلَ كَيْفَ أَمَ الْعَلَاءُ لَمْ يَذْكُرْ مَا يَغْمِرُ
 أَقُولُ يَا اللَّهُ التَّوْفِيقُ ظَاهِرٌ هَذِهِ حَدِيثٌ مُنَاقِضٌ هُوَ اس آيَةُ كَرِيمَةٍ مُغْفِرَةٍ
 اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكُمْ وَ مَا تَأَخَّرَ كِي وَنِزَانِي اس آيَةُ كَرِيمَةٍ مُغْفِرَةٍ
 يُعْطِيكَ سَرَّابَكَ فَلَنْ دُخِي كِي هُوَ نَزْجِي تَا اَيْنَكُ نَجْجِي اللَّهُ كَاهِ الْكَلِي اَوْرِ جَلِي عَمَّارِ
 اَوْرِ تَحْقِيقِ تَرْيِبِ هُوَ كِي عَطَا كِي كَا تُو اللَّهُ سِ رَاضِي هُوَ جَاوِ كَا اِنْ دَوَّوْ اَيَوْنَ
 سِ صَافِ ظَاهِرِ هُوَ كِي اَسْخَرْتَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُغْفِرٍ مِثْلِ اَوْرِ رُذِيَّتِ
 كُو مَرْتَبِ مَقَامِ مَحْمُودِ كِي عِبَارَتِ مَرْتَبِ دِزَارَتِ سِ هُوَ اَوْ كُو عَطَا هُوَ كَا اَوْرِ حَالِ
 يَهُ هُوَ كِي اللَّهُ اِنْسِ وَعْدِ كِي خِلَافِ بَيْنِ كِي تَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اِنَّ اللَّهَ
 لَا يَخْلُقُ الْمُعْصِيَةَ اِلٰنِي بِتَحْقِيقِ اللَّهُ خِلَافِ اِنْسِ وَعْدِ كِي بَيْنِ كِي تَا اَوْرِ نَظَرِ
 اس دِجُو كِي بَعْضِ تَشْرَاحِ اس حَدِيثِ لَمْ يَذْكُرْ كَيْفَ نَقَلَ كَيْفَ أَمَ الْعَلَاءُ لَمْ يَذْكُرْ مَا يَغْمِرُ
 يَهُ دِرْ نَا نَا اَبِ كَا بِنَظَرِ لِحَافِ خَوْفِ وَخَشْيَتِ هُوَ كِي حَضَرَتِ الْبَشَرِ كُو لَازِمِ اَوْ
 وَاجِبِ هُوَ كِي اِنْسِ عِلْمِ كُو اِسْمَقَامِ مِثْلِ مَقَابِلِ عِلْمِ اِلٰهِي كِي نَهَايَتِ اَنْدَكِ اَوْرِ خِي
 سِجِي اَوْرِ اَقْرَارِ اِنْسِي نَا دَانِي كَا كَرِي كِي كُو مَقَابِلِ عِلْمِ اِلٰهِي كِي اِنْسِي قَصُورِ ظَاهِرِ كُو نَهَايَتِ

مناسب مقام ہے حضرت نے شب معراج کو حضرت جبریل کو دیکھا کہ
خوف الہی سے روئے تر دئے اور نیکے چہرہ میں خراش نمودار تھے
اس طرح پر کہ اگر اوسین کشتے روان کیا دے تو بخوبی روان ہو جاوے
حالانکہ ملائکہ معصوم ہیں وَأَنفَأَسْأَلُ اللہ اشارہ ہے باین جانب کہ
اللہ کی سطوت اور دبیر سے اپنے اعمال اور افعال پر نظر کر کے ہر وقت
اور ہر آن ڈرتا رہے اور اپنے علم اور عمل پر تکیہ و غمرہ نہ کرے اور اپنے علم
کو بمقابلہ علم اوسکی کی لا علم سمجھے وَاللہ اعلم بالصواب قولہ قَالَ اللہ
تَعَالٰی وَتَبَارَكَ فَخَلَّصْنِيْ مِنْ بَیْدِ الْمَلِكِ فَوَيْتَ كُلِّ شَيْءٍ عِلْمُ تَرْجِمَہ
اللہ تعالیٰ نے سورہ مومنون میں کہ کون ہے وہ شخص کہ جسکے ہاتھ میں ہے
قابو ہر چیز کا اَخْذُ اَقْوَلُ وَبِاللہ التوفیق جواب اسکا سابق گذشتہ ذکر
قوله قَالَ اللہ تَعَالٰی اَقْتُلْنِیْ لَا اَمْلِکُ لَكَ مَضٰی اَوْ لَا شِدَا
قُلْنِیْ لَنْ یُجِیْبَ مِنْ اللہ اَحَدٌ وَاِنْ اَجَدَ مِنْ دُونِہِ مُلْحَدًا
الحکم فرمایا اللہ صاحب نے سورہ جن میں کہہ کہ بیشک میں نہیں اختیار رکھتا
تمہارے کچھ نقصان کا نہ فائدے کا کہ بیشک مجھکو ہرگز نہ بچا دے گا اللہ سے
کوئی اور ہرگز نہ یاد لگا دے اسکی کہیں بچا دے اَخْذُ اَقْوَلُ وَبِاللہ التوفیق
مولوی صاحب نے تمام آیت نہیں لکھی کیونکہ مستثنیٰ منہ کو لیکر مستثنیٰ کو
چھوڑا اور سناہ اسکی وہ آیت آئندہ کہ اسپر معطوف ہوتی بچت اسکے کہ محل
مقصود قائل تھی اوسکو بھی چھوڑا اور عبارت مستثنیٰ یہ ہے اَلَا اَدْرِیْ اَنَّ
اللہ وَرِثَہَا کَاکِبَہ اور معطوف اسپر یہ ہے وَمَنْ یُعِصِ اللہ وَرِثَہُ
اور بغوی نے اسجگہ یہ لکھا ہے وَلَمْ یُوْفَیْ قَاتٍ لَّہُ فَاَرْجَحُ مَا لَیْ

اُکدہ یعنی کہ سوختا ہے اللہ کی طرف سے اور اسکی پیغام دینے اور جو کوئی
 حکم نہ مانے اللہ کا اور اس کے رسول کا سوا اسکو اگ ہے درخ کی برما کرین
 اور سین ہمیشہ **ف** یعنی کا فر ذکو سن کر کہدین کہ میں بہتار سے نفع و نقصان
 کا مالک نہیں مگر اس کے احکام پہنچانے اور رسالت کا اور جو کوئی حکم نہ
 مانیکا اللہ اور رسول کا اور ایمان نہ لادیکا او سپر سوا اسکو اگ ہی درخ کی
 اوسین ہمیکا ہمیشہ اور جب معنی اس آئے کہ یہ مٹھری تو جو کچھ تحت فائدہ
 کے لکسا وہ سب باطل ہو گیا کیونکہ ہمیشہ رہنا آفت درخ میں سوا کے کا فر
 اور شرک کے ہرگز مومن کو جائز نہیں اور اعتقاد اسکا انکار آیت ہے اور انکا
 آیت کفر صریح ہے کیونکہ قصداً معنی خلاف مقصود مراد لیا اور جو شخص کہ معنی غیر مقصود لے
 اس کے جزا یہی ہے فافہم **قوله** قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَوْفُوا بِوَعْدِكُمْ مِنْ دُونِ
 اللَّهُ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ مِنْ زَرْعٍ قَامَرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا
 يُسْطَبِقُونَ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ نحل میں اور پوچھتے ہیں اللہ کے در
 ایسوں کو کہ نہیں اختیار رکھتے انکی روزی کا آسمانوں سے اور زمین سے کچھ اور
 نہیں طاقت رکھتے **ف** یعنی اللہ کے سے تعظیم کرتے ہیں ایسوں کی جبکہ کچھ
 اختیار نہیں اور ان کے روزی پہنچانی میں کچھ دخل نہیں رکھتے نہ آسمان سے
 مینہ برسا دین نہ زمین سے کچھ اور آگ دین اور انکو کسی نوع کی قدرت نہیں **قوله**
وَاللَّهُ السَّمِيعُ چہ سب حال بتو کا ہے کہ ان کے ہاتھ میں نہ زرق ہے کہ کبکو
 دین اور نہ طاقت ہے مینہ برسانے کی کہ جو واسطہ زرق ہے اور نہ کبیر علی
 طاقت و قدرت ہے اور تفسیر لغوی اور سارے تفاسیر میں مراد ان سب سے
 اعتقاد ہیں نہ انبیا اور اولیاء کہ انکی تعظیم نہ کریم خود حضرت قرآن سے ثابت

ہے اور محقق ہے جیسا کہ مکرر گزرا اور جو کہہ کہ بدیل اس آیہ کریمہ کی فائدہ
 لکھا وہ سب باطل ہوا قولہ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَوْ لَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ عَمَّا فَتَكَّرْتَا اِذَا مِنْ
 الظُّلُمَاتِ فَرِيَا بِاللَّهِ صَاحِبِ السُّورَةِ يُولُوسِ مِثْلِ اَوْرَمَتِ بَکَارِ وَرَسِ
 اللہ کی ایسوں کو کہ نہ فائدہ دیوین نہ جھکو نہ نقصان سوا کر کیا تو نے یہ تو بیشک
 تو بے انصاف ہے اَقُولُ رَبِّ اَللّٰهُ التَّوْفِیْقُ تَقْبِیْرُ نَجْوٰی مِیْنِ لِّکَہَا ہے کہ
 معنی لائنہ کے لا تقبیر ہی یعنی مت عبادت کر دے اللہ کی اس سے معلوم
 کہ ممنوع عبادت غیر خدا ہے اور مراد من دون اللہ سے اصنام میں جیسا کہ اہل
 صاف دال سے لَا یَضُرُّكَ اور ظاہر ہے کہ کچھ نفع اور ضرر
 بہر و بین نہیں اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا بدیل اس آیہ کریمہ کے
 فائدہ میں لکھا یہ سب صحیح ہے قولہ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَوْ لَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ عَمَّا فَتَكَّرْتَا اِذَا مِنْ
 الظُّلُمَاتِ فَرِيَا بِاللَّهِ صَاحِبِ السُّورَةِ يُولُوسِ مِثْلِ اَوْرَمَتِ بَکَارِ وَرَسِ
 اللہ کی ایسوں کو کہ نہ فائدہ دیوین نہ جھکو نہ نقصان سوا کر کیا تو نے یہ تو بیشک
 تو بے انصاف ہے اَقُولُ رَبِّ اَللّٰهُ التَّوْفِیْقُ تَقْبِیْرُ نَجْوٰی مِیْنِ لِّکَہَا ہے کہ
 معنی لائنہ کے لا تقبیر ہی یعنی مت عبادت کر دے اللہ کی اس سے معلوم
 کہ ممنوع عبادت غیر خدا ہے اور مراد من دون اللہ سے اصنام میں جیسا کہ اہل
 صاف دال سے لَا یَضُرُّكَ اور ظاہر ہے کہ کچھ نفع اور ضرر
 بہر و بین نہیں اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا بدیل اس آیہ کریمہ کے
 فائدہ میں لکھا یہ سب صحیح ہے قولہ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَوْ لَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ عَمَّا فَتَكَّرْتَا اِذَا مِنْ
 الظُّلُمَاتِ فَرِيَا بِاللَّهِ صَاحِبِ السُّورَةِ يُولُوسِ مِثْلِ اَوْرَمَتِ بَکَارِ وَرَسِ
 اللہ کی ایسوں کو کہ نہ فائدہ دیوین نہ جھکو نہ نقصان سوا کر کیا تو نے یہ تو بیشک
 تو بے انصاف ہے اَقُولُ رَبِّ اَللّٰهُ التَّوْفِیْقُ تَقْبِیْرُ نَجْوٰی مِیْنِ لِّکَہَا ہے کہ
 معنی لائنہ کے لا تقبیر ہی یعنی مت عبادت کر دے اللہ کی اس سے معلوم
 کہ ممنوع عبادت غیر خدا ہے اور مراد من دون اللہ سے اصنام میں جیسا کہ اہل
 صاف دال سے لَا یَضُرُّكَ اور ظاہر ہے کہ کچھ نفع اور ضرر
 بہر و بین نہیں اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا بدیل اس آیہ کریمہ کے
 فائدہ میں لکھا یہ سب صحیح ہے قولہ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَوْ لَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ عَمَّا فَتَكَّرْتَا اِذَا مِنْ
 الظُّلُمَاتِ فَرِيَا بِاللَّهِ صَاحِبِ السُّورَةِ يُولُوسِ مِثْلِ اَوْرَمَتِ بَکَارِ وَرَسِ

اور وہی ہے بلند بڑا افعال و بالکھ التوفیق صیہ بنی آیت اصنام اور
 بتوں کی شائین ہے اور مراد میں دون اللہ سے وہی اصنام میں اکفار اور نکو اپنا
 اللہ اور معبود سچا عبادت کرتے اور پکارے حالانکہ وہ بمقدار ایک ذرہ
 کی بھی شرکت آسمان اور زمین میں ساتھ اللہ کے نہ کہتے تھے اور نہ
 کچھ انکی مدد کرتے اور انہیں بونے حقیقین فرمایا کہ قیامت کے روز یہ بہت
 جسکو پکارے ہیں انکے کچھ کلام نہ اونیکے کہ کچھ شفاعت انکی کر میں اللہ صاحب
 سے اور یہہ ہوجہ ان بت پرستوں کی نہایت غلطی اور کہتے تھے کہ یہ قیامت
 کے روز ہمارے شفیع ہونگے اللہ صاحب کے پاس اسواسطے اللہ صاحب
 نے اسکو رد فرمایا کہ نفع ندیگی انکی شفاعت انکو اللہ کے پاس مگر وہ کہ جسکو
 اللہ تعالیٰ اذن دی اور اذن ہنوگا مگر ذوی العقول کو کیونکہ شفاعت کیواسطے
 دو چیز شرط ہے..... شرط اول یہہ کہ

شافع کو اذن شفاعت ہوا وہ اوکا مالک ہوا اور شفاعت ایک چیز ہے کہ اللہ جسکو وہاں سکاوہ مالک ہو
 اور مالک ہنیں اوسکے مگر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جیسا کہ غفریب آدگیا
 شرط دوسری یہہ کہ شافع ذوی العقول میں سے ہو اور یہہ اصنام محض ہیں
 اور معقل ہیں اسواسطے اللہ صاحب نے فرمایا لا یملکون اذن کہ اور کہ میں نے
 ہمارے دعوے پر دلیل ہے اور دلیل دونو شرطوں پر یہہ ہے کہ جسکو اللہ
 صاحب عورہ زمین فرمایا ہم امتختی می ایسی کون ان اللہ شافع
 قُلْ اُولَکَ الْاَنْفَالِ لَا یَمْلِکُ حَیْثُ شِئْنَا وَلا یَعْلَمُونَ اِیَّیْ لَمَّا کَانُوْا
 نے اسواسطے اللہ کے اپنا سفارش کی ہوا ای محمد اگرچہ نہ مالک ہوں یہہ لوگ
 کسی شے کے فائدہ اس آیت سے کسی ثابت ثابت ہوتی ایک یہہ کہ دون اللہ

سے مراد اصنام ہیں اور جو وہ کہتا ہے کہ یہ لائق سفارش کے نہیں ہیں بلکہ مالک نہیں کسی شے کی تعریف ہے کہ یہ کہ شرط شفاعت میں عقل بھی ہے اور شفاعت الٰہی بے عقل محض ہیں اور پھر اسکے بعد ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے قُلْ لِلّٰهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ یعنی کہہ لو اے مجھ کو کہ واسطے اللہ ہے کہ ہے سب شفاعت اور یہ کہ ہے راجع آسمان و زمین پر پھر اویسکے طرف پھیری جاوگی یعنی کل شفاعت کا مالک وہی ہے جسکو وہ نے اور یہ اصنام اسکے لائق ہرگز نہیں جیسا کہ سابق ذکر ہو چکا اور نیز آیت آئندہ صیغہ ہی ثابت ہوتا ہے کہ مراد من دون اللہ سے اصنام ہے جیسا کہ اللہ صاحب نے اگے اسکے یہ فرمایا اِذَا ذَكَرَ اللّٰهُ وَحَدَّثَكُمْ اَسْمَآءَ شَيْءٍ قُلْتُمْ اِلٰهٌ لَا يُوْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ وَاِذَا ذَكَرَكُمْ اِلٰهٌ مَّرْجُوٌّ وَاِذَا هُمْ يَسْتَشِيرُوْنَ یعنی جب نام لہجی اللہ کا نہ ارک جاوین دل اونکے جو یقین نہیں رکھتے کچھ کہہ کر اور جب نام لہجے اویسکے سواے اور وکھا اے اصنام کا بتی وہ لیکن خوش بیان کرتے پس نہ ہے قابل شفاعت کے مگر ذوی العقول من النبیین و الصّٰدِیْقِیْنَ و الشّٰہِدَآءِ و الصّٰلِحِیْنَ اور جو لوگ انکے مطیع ہیں اور امین سب اویسے اور افضل اور اقدم نبیا صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ انکو بخشہ اور عطیہ کی ایک شفاعت یہی ہے کہ حضرت کو عطا کی گئی اور وہ شافع اور مقبول شفاعت ہیں جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب فضائل سید المرسلین میں مذکور ہے عَنْ جَابِسٍ قَالَ قَالَ بِرَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمْ اَعْطِیْتُ خَمْسًا لَمْ تُعْطَیْصَنَّ اَحَدٌ قَبْلَیْ بِرُسُوْلِہٖ مَا لَوْ عِیْبٌ مِّسْلَیْنِ شَکَرْتُ وَجَعَلْتُ لِی الْاَرْضَ مَسْجِدًا وَطُغُوْلًا قَافِیْمًا رَجُلٌ مِّنْ اُمَّتِیْ اَدْرَاکُمُ الصَّلٰوۃَ لَا فِیْضِلُّ وَاَحَلَّتْ لِی الْغَافِلَیْمُ

اَلَا تَمَحَّلُ لَكَ حَرَمٌ مَّبْنِیٌّ وَاُعْطِیْتَ الشَّفَاعَةَ وَكَانَ النَّبِیُّ مَبْعُوثًا اِلَى
 فِتْنَةٍ مَّهِ خَاصَّةٌ وَكُنِیْتَ عَامَّةً اِلَى النَّاسِ مَنْفَعٌ عَلَیْكَ تَرْجَمَ لَیْسَ فَا
 سے روایت ہے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں عطا کیا گیا ہوں
 چیز کہ نہیں عطا کیا گیا کوئی اور کو پہلے میرے فتح دیا گیا میں ساتھ رب کے مسات
 ایک چھینے کی اور گردانی گئی زمین واسطے میرے مسجد اور ظہور میں جو آدمی امت
 میرے سے لے او سکودقت پس چاہئے کہ نماز پڑھے و طلال کی گئی واسطے
 میرے غنیمتیں اور بہنیں طلال کی گئیں واسطے کسی پہلے میرے اور عطا کیا گیا
 میں شفاعت کے یثین اور متقابلے کہ بھیجا جاتا تھا طاف قوم اپنے کے بتھیں
 بھیجا گیا میں طرف تمام آدمیوں کی اتفاق کیا گیا اس حدیث پر جاری اور مسلم کا
 فائدہ اس بیان سے صاف ظاہر ہوا کہ مراد من دون اللہ سے سوا اضماع
 کے پیر و پیغمبر امام و قطب و غوث نہیں کہ وہ معبود شہرامے جاوین واسطے سائر
 مسلمان کے اور احکام شرک کا اوپر جاری کیا جاوے اور حرادھو الشفعا
 سے پیر و پیغمبر امام نہیں کیونکہ اس حدیث سے صاف ظاہر ہوا کہ حضرت نبینا
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شفاعت مطلق عطا ہوئے اور منکر شفاعت کا منکر قرآن
 و حدیث ہے عَنْ اَبِی ہُرَیْرٍ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ
 وَسَلَّمَ اَنَّا سَيِّدٌ وَّلَدَا دَمٍ یَّوْمَ الْقِیْمَةِ وَاَوَّلُ مَنْ یُّشْفَوُ عَنْہُ الْعَبْدُ
 وَاَوَّلُ مُشَافَعٍ وَاَوَّلُ مُشَفَّعٍ سِرًّا کہ مسلم اور روایت ہے ابی ہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ روز
 قیامت میں میں سردار اولاد آدم ہو گا واول او کا کہ قبر و شے نکلیں میں ہو گا
 اور اول شافع اور مقبول شفاعت میں ہو گا عَنْ جَابِرٍ رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَا قَائِدُ الْمُسْلِمِينَ وَلَا فخرَ وَلَا فخرَ وَأَنَا أَوَّلُ مُسَاعِفٍ وَلَا فخرَ رَوَاهُ الدارِمِيُّ وَرَوَيْتُ كَمَا جَابِرٌ
لَمْ يَكُنْ فِيهِ نَحْوُ ثَلَاثِينَ سَنَةً وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ نَحْوُ ثَلَاثِينَ سَنَةً وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ نَحْوُ ثَلَاثِينَ سَنَةً وَلَمْ يَكُنْ فِيهِ نَحْوُ ثَلَاثِينَ سَنَةً
مَجْمُوعًا فِيهِ فَخْرُهُمْ مِنْهُمْ وَمِنْهُمْ شَفَاعَتُهُمْ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ
اسمیں فخر ہے میں وصح انا اول من ينشق عنه الارض فاليس الحلة
من حل الجنة ثم اقوام عن بكين العرب ليس احده يقوم ذالك
المقام غيري يعني صحیح ہے یہ حدیث کہ فرمایا حضرت نے اول دنیا کا کہ اپنے
قبو فیہ لیکن میں ہوں گا پھر مینایا جاویگا ایک صلہ حل ہونے سے پہلے کہ ہو
جانب میں عرش کے کہ اس مقام میں کی کو تاب قیام ہوگی مسند حمید میں
کہا ہے کہ یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ ایک روز آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم ذکر و مجال فرماتے تھے ایک عورت نے عرض کی کہ
یا رسول اللہ میں اٹھانسی ہوں مجھ کو خیال ایسا ہے کہ ایسا ہنوکہ مجال
خروج کرے اور میں سودی چکا بننے فارغ ہوں آپ نے فرمایا کہ اگر مجال
خروج کرے اور میں ادسوقت موجود ہوں ترے طرف سے کفایت اس معجم
کے کروں گا اور اگر بعد میرے خروج کرے پس اللہ خلیفہ میرا ہی یعنی حافظ اور نگہبان
میرے امت کا ہے مومنو کوئی نبی اس طرح کا دیر نہ تھا اور نہ کیونکہ یہ اذن
تھا کہ حضرت رب العزت کو کہتا اللہ وخلیفتی من بعدی حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو یہ اذن تھا کہ فرماتے تھے اللہ وخلیفتی من بعدی
اور یہی وجہ تھی کہ مرض الموت میں خیال امت دل سے نکلا اور مناجات
فرماتے تھے جبریل علیہ السلام تعریف لائے اور عرض کیا کہ اب کو اللہ
تعالیٰ سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ تم نے آپ حبیب اور رسول اور خلیفہ

میرے بند و بنین اب بھی جسوقت آپ کو اس جہان سے اٹھاؤ گا میں خود
 خلیفہ آپ کا ہو گا آپ کے امت میں یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے سادقین
 و آخرین تو اپنے دل کو ساتھ امت کے مشغول نہ کہہ بلکہ اپنے امت مجھے
 سپرد کر کہ بعد وفات آپ کے اوکھا حافظ و ناصر میں ہو گا یعنی جس طرح حالت حیات
 میں آپ کے برکت سے اونکو راہ راست دکھائے اسی طرح بعد وفات آپ کے
 راہ راست پر قائم اور مرابط المیقیم ہو دائم رہو گا کہ کفر سے بچیں جہنم
 موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے قوم یہودی کو سپرد کے
 اور فرمایا اَخْلَفْتَنِي فَقَوِّمِي وہ پیچھے اوسکے گو سالہ پرست ہوئے
 سید عالم واسے فخر بنی آدم امت اپنے مجھکو سوچ کہ بعد وفات آپ کی
 آپ کے پرستش میرے لکھن انتہی کلامہ قولہ کہ جو کوئی کسی بنی یا دلی یا امام
 و شہید کو یا کسی فرشتے یا پیر کو اللہ کی جناب میں اس قسم کا شفعہ بھیجے
 سو وہ اصل مشرک ہے اقول اِنَّمَا بِاللّٰهِ التَّقْنِیْ بِشِکْ اِیہ کریمہ و احادیث
 سے یہ ثابت ثابت و متحقق ہوئے کہ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین اور
 اور شافع اور مشفع ہیں اور آپ کو شفاعت عطا کئی گئی اور جسے اللہ صاحب
 نے نفع شفاعت فرمائے اوکھا حال سابق گذرا کہ وہ اصنام ہیں اور
 شفاعت اونسے ظاہر ہے تصریح اور تردید اوسکی پہلی ظہور میں آئی کہ نہ وہ
 مالک شفاعت ہیں اور نہ اونکو عقل ہے اور نیز اس تحقیق سے صاف ظاہر
 ہوا کہ جو شخص نبی دلی امام شہید پیر کو اپنے دلی اور شفعہ بجانے وہ منکوحہ
 اور قرآن ہے کما مر غیر مرۃ اور مولوی صاحب نے خوب قدر اللہ کی بھائی
 کہ محالات کو بھی ممکنات سے سمجھا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم

قائم البقیۃ میں اور جب پیدا کرنا مثل آنحضرت کے ممکنات سے اور مفضلاً
 شان الہی ہو تو امر محال ممکن ہو اور تبدیل قول اللہ تعالیٰ کی لازم آتی اور حالانکہ
 اللہ تعالیٰ نے تبدیل قول سے سورۃ قاف میں منع فرمایا مَا یُتَبَدَّلُ الْقَوْلُ
 لَدُنَّی وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِیدِ یعنی ہمیں تبدیل کیا جاتا ہے قول نزول کیست
 اور ہمیں ہو سکتا ظلم کرنا والا اپنے بندوں پر اور جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم سنا
 دوسرا پیدا کرنا ممکن ہو تو یہ بھی بات لازم ہوتی کہ وہ ظلم کرنا والا مسخر صاحب
 پر ہو اور جو احسانات اللہ صاحب نے اپنے حبیب اور اس امت پر کیا
 واقعی قدر دانی اور سب سے ممکن نہیں اور کیونکر قدر دانی اور سب سے ممکن ہے
 جیسا کہ اجنبی نقل مسند حمید سے گزرتے کہ اللہ صاحب نے وعدہ کیا کہ تو اس
 جہان میں ہر تو میں خود خلیفہ تیرے امت میں ہو گا اور انکو کفر سے بچا دے گا
 بمقابلہ اس انعام کے جو آنحضرت اور لوں کے امت کو عطا ہوا اور سب قدر دانی
 اور شکر گذاری تا بقیامت کسی سے ممکن نہیں مگر منوویہ صاحب نے خوب قدر دانی
 کی کہ اللہ صاحب کے وعدہ میث کر ان سب بنی پر امام دلی سید کوثرؑ
 مشرکین میں داخل کیا اور انکو شفیع اور دلی کہتے دانے کو پہی رمزہ شکرین
 میں داخل کیا اور کیوں نہ داخل کریں کہ انکو شفیع مجددی ملے کہ عبد الوہاب
 مجددی میں خود اپنے رسالہ توحید میں یہ لکھا ہے کہ جو شخص پیغمبر کو اپنا دلی
 اور شفیع جانے وہ ابو جہل کے برابر مشرک ہے اور پیغمبر کے قبر اور تبرکات
 بت میں اور محمدؐ شرک اور ہلاک کے راہ میں واہ واہ آپ کی یہ قدر دانی
 اور آپ کی چا صاحب حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ العزیز نے اپنے
 تفسیر غرر نذیریہ میں بذیل اس آیہ کریمہ وَلَوْلَا خِشَاءُ خِیْرٍ لَّكَ مِنْ لَدُنَّی

کے کسی قدر دانی اللہ صاحب اور موسیٰ صیب کی فرمائی کہ جسکے عبارت
 یہ ہے یعنی ہر حالت آخر بہتر باشد ترا از معاملات اول تا انکہ بشریت ترا
 اصلاح و جو نعمت و غلبہ نور حق بر تو علی سبیل الدوام حاصل شود و اگر آخرت
 را بر ما بعد الموت حمل نمایند نیز جادو و وزیر آ کہ ظہور سیادت آنحضرت صلعم
 در جمیع انجذاب و حیضان جو ذالہی از منبع ذات ایشان در ان روز
 کمال قوت و جلوت و اشد باشد یکہ در روز قیامت اولین و آخرین
 بشعاع غیب ایشان محتاج شوند و زیر نشان ایشان سایہ یابند و از آب
 حوض ایشان سیراب گردند و تقسیم درجات و منازل بہت از ایشان
 صورت گیرد و در لفظ ربک کمال تشفی است انجذاب را یعنی چہ احتمال است
 کہ خادندیکہ باین مرتبہ ترا پروردہ باشد و انواع تربیت خود در حق تو
 میزدول ساختہ تا انکہ تجلی نور خود را بلا واسطہ مرشد بے و پیغمبر بے بر روح
 تو انداختہ ترا رخصت کند و جواب و ہدایہ یعنی از خادندان مجازی دور
 نماید چنانچہ مشہور است کہ نواختہ را بناید انداخت چہ جابے خادند حقیقی کہ
 پیش از وجود ہر چیز استعدا آنرا و کردار ماے آنرا را دانستہ ہر یک
 را بمسبب و مرتبہ مخصوص میناید و **لَنَعْلَمَنَّ مَا قَبِلَ** چون بعلم
 ازل مرادیدے و ویدے انکہ غیب بگزیدے و من عیب آن تو
 بعلم بیان و روکن آنچه خود پسندیدے و در پنجا باید دانست کہ ہر گاہ
 آقاے ہر بان قدر دان نوکرے از نوکران خود را بخدمتی مامور سازد
 و آن نوکر بحال خود و اجتہاد خود آن خدمت مشغول شود حامد بن غازی
 در پیہ دشمنی آن نوکر شوند و ارجیف بے اصل شائع گفتہ کہ فلان

از نظر خداوند خود افتاد و از خدا میست که بدان مأمور بود معذول گشت درین وقت آن خداوند الا کمال نطف و شفقت می باید که آن نوکر را دلدار نماید و او را تسلط دهد و بر اے رفع اثر که درت که با سماع آن امر اجیت در دل آن نوکر نشسته بالغامی و خلعتی و عده ترقیات منصب او را مخصوص کند پس همین جنس است این کلام **وَ كَسَوْنَكَ بُعْطِيكَ كَلْبًا** فَلَئِنْ ضَيَّعْتَهُ لَيُعِيدَنَّ لَهُ الْبَقَّةَ بَدِيدًا پس در کار تو آن قدر که راضی شوی و بدان پیمان استعداد تو بزرگ گردد و طلبی و تعطشی باقی نماند و این عده کمال وسعت دارد و خصوصاً بطور وسعت استعداد مخاطب که پیغمبر چنین عالی قدر بود تو ان فهمید که عطا مایه الهی چه مقدار بولے خواهد داد تا سیر خواهد شد در حدیث شریف است که چون این آیت نازل شد آنحضرت صلعم بایران خود فرمودند که من هرگز راضی نشوم تا آنکه یک یک از ازامت خود به بهشت داخل نگم و عطا مایه الهی که در حق آنجناب از ابتداے آفرینش روح مبارک ایشان تا انتهاے دخول بهشت واقع شده و میشود و خواهد شد بیرون از حیطه قیاس و حد یا است محلی ازان بیان کرده میشود باید دانست که چون شخصی یکے را از متوسلان خود محبوب خود می سازد و او را بچیز مایه بسیار در لباس و سواری و محمل جلوس و دیگر احوال ممتاز میکند آن تا محبوبیت او در نظر عام و خاص جلوه گرفته شود آن حضرت را صلعم خصوصاً می که از جناب خداوندی حاصل شده دو قسم است اول آنکه پیغمبران بود که نیز در ان شریک اند لیکن ایشان را پیش از همه و پیش از همه آن نعمت داده اند بسبب آن ایشان را ممتاز ساخته

و قسمی آنست که مخصوص بابیثانست دیگرے را از آن نصیب نیست و صحبت
 اختصار در اینجا از هر دو قسم مخلوط با هم پاره را نشان دهمیم تا معنی این آیت
 در ذہن مستمعان بوجه احسن جاگیرد و از خصوصیات آنی که آنحضرت صلعم
 در بدن مبارکش داده بودند آن بود که آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 از پس لپشت خود میدیدند چنانچه از پیش روی خود میدیدند و در شب تاریکی
 چنان میدیدند کہ بروز در روشنی و آب و دهن ایشان آبجھای شور را
 شیرین میکرد و باطفال شیر خواره یکقطره از لباب دهن خود می چشایند و
 آن اطفال تمام روز شکم سیرمی مانند و طلب شیر نمیکردند چنانچه بروز عمو
 باطفال اہلبیت تجربہ شدہ کو بغل آنحضرت صلعم سفید رنگ برآق بود و
 موسے ندانست و او از ایشان جابے میرسد کہ آواز دیگران بعشیر
 عشیر آن نرسد و از دور می شنیدند کہ دیگران از مسافت مٹی توانند
 شنید و در خواب چشم ایشان خواب آلودہ میشد و دل خبردار میآمد و
 قازہ و دهن ہرگز ایشان را و تمام عمر اتفاق نیفتادہ و احلام ہرگز واقع
 نشدہ و عرق مبلکہ ایشان خوشبو تر از مشک بود یککہ اگر در کوچہ
 میگذشتند مردم بسبب بوسے خوش عرق ایشان کہ در ہوا میرفت
 کردہ میماند بوسے بودند کہ ازین کوچہ آنحضرت صلعم گذشتہ اند و
 اثر فضلہ ایشان را بر روی زمین ندیدہ زمین مشکاف و فروزی بود و از آن
 مکان بوسے مشک می شنیدند و در وقت تولد محتون پیداشدند و
 ناف بریدہ و پاک و خلعت ہرگز لوٹ بجاست بر بدن ایشان نبود
 و چون بر زمین بر افتادند سجدہ کنان و انگشت خود را بسوی آسمان

برداشته و در وقت تولد ایشان نور سے مشتعل شد که بسبب آن مشهور
 شام مادر ایشان را نمودار شد و حمد ایشان را ملائکه می جنبانیدند و جنتاب با
 ایشان در حالت طفولیت که در گهواره بودند حرف میزد و هرگاه اشاره بوی
 میفرمودند بسوی ایشان مائل میشد و بار بار بر حالت گهواره تکلم فرموده اند
 و همیشه ابر در وقت تمازت گر با ایشان سایه میداشت و اگر زیر درختی
 می آمدند سایه درخت سمت ایشان متوجه می شد و سایه ایشان بر زمین
 نمی افتاد و بر جاها می ایشان گس نمی نشست و پیش ایشان از ایدائی
 داد و اگر بر جانور می سوار می شدند آن جانور نامت سوار می ایشان
 بول و برا نمی کرد و در عالم ارواح اول کسیکه پیدا شد ایشان بودند اول کسیکه
 در جواب است بر بکم بل گفت نیز ایشان بودند و سیر معراج مخصوص بایشان
 سبب و سوار می بر ابراق نیز مخصوص بایشان و بالاسی آسمان رفتن و بحد
 قاب و قوسین رسیدن و بدیدار الهی مشرف شدن و ملائکه را فوج و ششم
 ایشان ساختن تا همراه ایشان مانند شکران جنگ و قتال کردن نیز ماه
 ایشانست و شوق القمر دیگر معجزات عجیبه و غریبه نیز مخصوص بایشانست و در روز
 قیامت انچه ایشان را دهند و بچکس راندند اول کسیکه از قبر سر بر آرد ایشان
 و اول کسیکه از بیوشی افاقه کند ایشان باشند و ایشان را بر خرقا حشر نهند
 و هفتاد هزار فرشته گرداگرد ایشان باشند و بجانب راست عرش بالاسی
 کرسی ایشان را بادهند و بمقام عرش سازند و در دست ایشان لوا
 حمد دهند که حضرت آدم و تمام ذریت ایشان زیر آن نشان باشند و همه
 انبیا با مقبان خود پس روی ایشان باشند و در ویدار خدا اولی با ایشان

شروع نمایند و شفاعت عظمیٰ ایشان مخصوص سازند و اول کسیکه بر پل صراط بگذرد
 ایشان باشند و تمام ظائق حشر را حکم شود کہ چشمہا خود فرو بندند تا د خست
 ایشان حضرت فاطمہ زہرا رضی بر پل صراط بگذرد و اول کسیکہ دروازہ جنت
 را بکشد ایشان باشند و روز قیامت ایشان را بمرتبہ وسیلہ شرف
 سازند و آن مرتبہ ایست نہایت بلند کہ کسی را از مخلوقات میسر نشدہ و
 حقیقت آنست کہ ایشان در آن روز از جناب خداوند سنے ہمتزلہ
 وزیر از بادشاہ باشند و انجہ در شرائع بان مخصوص اند چیز ہاے بسیار
 است کہ تعداد آن موجب تطویل است انتہی کلام مدہ اور پوشیدہ
 تر ہے کہ بیان سابق اور لاحق سے یہ بات متحقق ہوے کہ حقنے کجائے
 صغائر و کبائر سواے شرک کے کہ جبکہ تعریف ہمنے سابق کے حق تعالیٰ
 بنیا صلعم سے کہ حبیب رب العالمین ہیں اور حدیث محبوبیت کی اونکے
 مشکوٰۃ میں موجود ہے سب بخندے جائینگے
 وَلِیَعْلَمَ مَا قَالِ ھُوَ الْحَبِیْبُ الَّذِیْ تَرٰجِی شَفَاعَتَہُ لِحَقْلِ
 ھَوَالِ مِنْ اَکْھَوَالِ مُفْتِحِمْ اَزَالَمَ الشَّکْ جَوَکِجَہ کہ حضرت قرآن
 میں تعنی شفاعت جبکہ اور جہان وارد ہوے مراد اوس سے شفاعت
 کفار اور مشرکین اور منافقین ہے جسکو اللہ صاحب نے منہر مایا
 فَمَا تَفْعَلُ مِنْ شَفَاعَۃِ الشَّارِعِیْنَ اِنْ سَبَّھُوْکَ شَفَاعَتِ کِیْکِ
 نفع ندگی و نیز میں دون اللہ سے مراد اصنام ہیں جیسا کہ شرح موقع
 میں مذکور ہے کہ ابن زبوی نے صلے اللہ علیہ وسلم سے اگر کہا کہ اللہ
 تعالیٰ فرماتا ہے اَنْکُمْ وَمَا لِعِبَادِنَا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَخْصُوبِ

جہنم یعنی تم مقرر اور وہ چیز کہ پوچھتے ہو تم سوائے اللہ کے جہنم کے
 ایندھن ہو حالانکہ لوگ انبیاء علیہم السلام کو بھی پوچھتے تھے پس چاہا
 کہ وہ بھی جہنم میں جاوے حضرت نے فرمایا کہ تجھ کو اپنے زبان کے چار
 سے بھی خبر نہیں تو نہیں جانتا کہ لفظ ما جو قرآن میں آیا ہے اس
 سے غیر ذوی العقول چیزیں مراد ہوا کرتی ہیں پس انبیاء ذی عقل
 تھے وہ مراد نہیں بلکہ حجر و شجر مراد ہیں **قولہ** دوسرے صورت
 ہے کہ کوئی بادشاہ زادوں سے یا بیگماتوں سے یا کوئی بادشاہ کا معشوق
 اس چور کا سفارش شہنشاہ کرے اور چور کے سزا نہ دینے
 دیوے اور بادشاہ اس کی محبت سے لاچار ہو کر اس چور کے فقیر
 معاف کر دے اس کو شفاعت محبت کہتے ہیں یعنی بادشاہ نے
 محبت کے سبب سفارش قبول کر لے اور یہ بات سمجھ کہ یکبارہ
 پی جانا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہتر ہے اس رنج سے کہ جو
 اس محبوب کے رد محض جانے سے جھمکو ہو گا اس قسم کی شفاعت
 بھی ایش دربار میں ممکن نہیں اور جو کوئی کیس کو اس جناب
 اقدس میں اس قسم کا شفعیع سمجھ دے وہ بھی ویسا ہی مشرک ہے
 اور جاہل افعال **فی اللہ التوفیق** جواب اس کا بخوبی سابق گذرا
 کہ جب بادشاہ عظیم الشان اپنے جیب سے کچھ وعدہ کو تلے تو
 بموجب الکتریم **اِذَا وَعَدَ لَوْ فَا** کے ضرور اس کو ایفا کرتا ہے تاہذا
 وعدہ نہ ہوا اور نہیں لحاظ کیا آپ نے کہ اللہ صاحب نے اپنے جیب
 سے وعدہ فرمایا **اِنْ سَوَّيْتُ لَكَ سَبِيلًا** فلتنصلي اور آپ کے
 اچھا صاحب نے بھی بنفسیصل تمام شرح اس آیت کریمہ کی بخوبی کر دے

کہ اوس میں اصلاح شک وارتیاب باقی نہ رہا مگر یقین تو اللہ کے دینے
 سے ہوتا ہے اور جب تک کہ انسان اپنے کو اوسکی عبادت میں
 کہو نہیں دیتا اجمال و تفصیل کچھ اوسکو فائدہ نہیں کرتا و اعجاب نہ کرنا
 حتیٰ یَا تَبَّكَ الْبَقِیُّ اور یہ جو مرد ہو یہ صاحب نے کہا کہ لاچار ہو کر
 اس چور کے تغیر معاف کر دے یہ تو آپ کے گڑھے باتیں ہیں اور
 ایسے عظیم الشان کی جناب میں ایسا شک و توہم بھی عین شرک
 ہے اور یہ جو کہا کہ جو کوئی کسی کو اس جناب میں اس قسم کا شفیق
 سمجھے وہ بھی ویسا ہی مشرک ہے اور جاہل یہ تو دعویٰ مولو نصیب
 کا بلا دلیل ہے اور دعویٰ بلا دلیل مثبت مدعا نہیں اور جو کچھ کہے
 اسکے لکھا جواب اوسکا یہ ہے کہ مان یہ مقتضائے ایمان ہے کہ
 انسان کو لازم ہے کہ ہر دم و ہر آن خوف مالک الملک سے اپنا زہر
 آب رکھے اور نیز امیدوار اوسکی رحمت کا رہے لیکن یہ بھی رحمت
 غالب ہے مقتضائے سَبَقَتْ رَحْمَتِي عَلَىٰ غَضَبِي کے اکثر و اغلب
 نجات ہے وہ کیسا ہی گنہگار ہو اور ذکر اسکا سابق مکر گوئی نہ
 قولہ یوم قیامت کو ایسا خوف ہو گا اور ایسی ہراس
 ہوگی کہ فرشتے آپس میں بیچو اس ہوگی اَقْعُولُ وَبِاللّٰهِ التَّقْوَمِ
 کہ یہ بیچو اسی اور گہرا ہٹ تو ملائکہ کو ہوگی کہ مرتبہ خواص ملائکہ کا کمر ہے
 خواص انبیاء سے جیسا کہ عقاید اہل سنت ہے اور عام امت نبینا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسے گہرا ہٹ اور بیچو اسی سے ایمن اور نچو
 میں چ جائے کہ رسول کلم جیسا کہ اللہ صاحب نے سورہ نمل کے کلام

اخیر میں فرمایا ہے مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ حَيْرٌ مِّنْهَا وَهُمْ مِّنْكُمْ ذُرِّيَّةٌ
 یعنی جو شخص ایک نیکی کرے گا تو پس واسطے اس کے خیر بہتر
 دیجاوے گی اور نیکی سے اس حالت میں کہ وہ ترس و خوف سے
 اس دن میں ایمن و نڈر ہوئے گئے فائین جب حضرت
 کے اونٹنے اونٹنی کا یہ ربہ ہے کہ اللہ صاحب نے اونٹ
 حق میں ارشاد فرمایا کہ وہ لوگ دن قیامت کو ایسے ترس
 و خوف سے ایمن اور نڈر ہوں گے تو حال نبینا صلعم کا کہ شفیع
 موعود میں اور شفاعت اونکو عطا ہو گئی یا حدیث مذکورہ کیونکہ امین
 اور نڈر ہونگے اور حق شفاعت بالاذن کے سابق گذرے
 اور جواب تیسری صورت کا بیان سابق سے سب واضح
 و اشکار ہو گیا حاجت تحریر نہیں اور قولہ صورت تیسری میں
 جو اصل مالک بھول جائے اِنْ اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ اس میں کچھ
 شک نہیں یعنی سن کر ہوا اسکے احکام کا اور اون جہر
 جب کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اللہ صاحب نے
 پاس سے تو اب سب تنبی اور ولی ایسے آدمی سے برابر
 ہیں بلکہ اوسے غضب میں آتے ہیں اور جواب پکاری
 کا کہ مَرَادُهُ عَوْنُ مَوْلَانِ اللّٰهِ مَرَادُهُ مَرَادُهُ سَابِقُ
 قَوْلُهُ - أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ
 عَنْهُ قَالَ لَمَّا خَلَقَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ
 وَسَلَّمَ یَوْمَ مَا قَالُوا یَا اٰدَمُ احْبِطِ اللّٰهُ یَحْفَظُکَ احْبِطِ اللّٰهُ یَحْفَظُکَ

مَجَاهِدًا إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا سَأَعْتَ
فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِجَتْ عَلَى
أَنْ يَفْعُولَ شَيْءٌ لَمْ يَفْعُولَكَ إِلَّا شَيْءٌ قَدْ كَتَبَهُ
اللَّهُ لَكَ وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَفْعُولُوا لَمْ يَفْعُولُوا

لَمْ يَفْعُولُوا إِلَّا شَيْءٌ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ
عَلَيْكَ مَا فَعَلْتَ إِلَّا قَلَامٌ وَحَقَّقْتَ الصَّحُفَ

شکوہ کے باب التوکل میں لکھا ہے کہ عزیزی نے ذکر کیا کہ
نقل کیا ابن عباس نے کہ نبی میں بھی معجز خدا
کے ایک دن سو فرمایا اسے لڑکے یا در کہہ اللہ کو کہ وہ یاد
رکھے تجھ کو اور کہہ اللہ کو کہ یادے تو او کو اپنے
رو برو اور جب مانگے تو کچھ تو مانگ اللہ ہی سے اور

جب مدد چاہے تو نہ مانگ اللہ ہی سے اور یہ یقین سمجھ
سنے کہ بیشک سب لوگ اگر اکٹھے ہو جائیں اسیر
کہ فائز ہو جائیں یا نہ ہو جائیں تو فائز نہ ہو جائیں
مگر حقیقت کہ لکھ دیا ہے اللہ نے بڑے حکیم اور
جو اکٹھے ہو جائیں اسیر کہ نقصان ہو جائیں

نہ کو تو نقصان نہ ہو جائیں سب کے گمراہ ہیں
کہ لکھ دیا ہے اللہ نے کچھ اور اسے فہم اور سواد

کاغذ اُتار دیا اللہ التوفیق اسباب اور توسل سنائی ہو کر
 نہیں اور یہ سب داخل جف القام بہمانہ
 کا میں ہے اور آثار اور اخبار توسل اور استشفاع
 میں سابق مذکور ہوئے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
 واسطے بعض دعاؤں کے کہ اوس سے شفاعت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تبصریح تمام ہو جسے حاتی ہو
 پھر اگر سنائی توکل ہوئی تو آپ کیون استعار کی
 ارشاد فرماتے جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب الاذان
 میں لکھا ہے۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ اللَّهُمَّ
 رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ التَّامَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ اِتِّمَمْتُ
 اِنْ اُوَسِّمَكَ وَالفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي
 وَعَدْتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 کہ صاحب نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ جس نے کہا وقت سننے اذان کے اے اللہ
 تو پروردگار ہے اس دعا کا اور نماز فرض کا
 گردان تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ
 اور بزرگی اور اٹھسا اوس کے تین مقام محمود
 میں کہ وعدہ کیا ہے تو نے ادا سکا واجب ہوگی

واسطے اوسکے شفاعت سہری دن متامت گے
 روایت کیا اس حدیث کو بخاری نے فائدہ
 اگر استدعا و توسل منع ہوتا تو آپ ایسا کیوں
 فرماتے شاید کہ مولو یصاحب بعد اذان کے یہ
 دعائے پڑھتے ہوں گے اور نہ اپنے لوگوں کو جب کم فرماتے
 ہوں گے اس حدیث میں وعدہ شفاعت کا صراحتہ
 مذکور ہے غرض کہ انکار ایسے امور کا کہ ثبوت اوسکا حدیث
 صحیح سے ہو آفتاب پر خاک و التماس اور بانی
 جو فائدہ میں کیا اور بیان کیا وہ سب سابقہ
 اور لاحق سے صاف رد ہو گیا و نیز جانتا جا رہا ہے
 کہ جو کچھ دنیا میں موجود ہے یہ نمونہ آخرت سے
 مگر فخر امتنا ہی کہ اللہ جل شانہ شاہشاہ ہے
 اور یہ دنیا کے چھوٹے چھوٹے بادشاہ ہیں اور بادشاہ
 کے یہاں سب لوگ معزز و ممتاز نہیں ہوتے اسی
 طرح شاہشاہ کے یہاں سب لوگ معزز و ممتاز نہ
 ہیں جیسا کہ اللہ صاحب نے حدیث قرآن میں فرمایا
 مَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ
 وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ وَلَا السَّكِينُ
 الْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ

یعنی آیا برابر ہے زندہ اور مردہ یعنی ان سب میں بڑا فرق ہی اور اللہ صاحب کے
یہاں مراتب جدا گاتہ ہیں جیسا سابق اسکا ذکر ہو چکا اسی طرح بادشاہان دنیا کے
نزدیک بھی ہر شخص کے مرتبے علیحدہ علیحدہ ہیں کوئی وزیر دانتے جانب ہی اور کوئی وزیر
یا نائن جانب ہاں اتنا فرق ہے کہ ہر ایک بندہ سانسے اللہ کے ہی اور اللہ اسکا
حال دیکھتا ہی اور سنا ہے اور بادشاہان دنیا ایسے نہیں کہونکہ جو اون کے
حضور میں ہے وہ حاضر اور جو اون سے غائب ہیں غائب اور جیسا کہ اتفاقات شہاد
دنیا کا نسبت اپنے بندگان کے برابر نہیں اسی طرح اتفاقات شاہنشاہ کا نسبت اپنی
بندگان کے بھی برابر نہیں رہتا جیسا کہ اوہی رتبہ ملا کہ کا اور اور اسی طرح مراتب
صدیقین اور شہداء اور صالحین کے تفاوت ہیں اور سوائے انکے اور بندگان
ہیں کہ اپنی شہادت اعمال سے جانب شاہنشاہ کے نظر نہیں کر سکتے کیونکہ وہ جانتے
ہیں کہ رحمت اللہ کی نیک کاروں کے نزدیک ہی اور ملوک تباہ کار اور گنہگار ہیں
اس جہت سے نہایت شرم سے کچھ کہہ نہیں سکتی پس ایسے لوگوں کے واسطے شفاعت
خواص خصوصاً نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کہ قیامت میں اول شافع اور شفیع ہو
تہا بیت مفید اور موجب نجات آتش دوزخ سے ہے جیسا کہ دنیا میں آپ کی برکت
سے انواع انواع کے عذاب دنیا سے اللہ صاحب نے بچایا چنانچہ اللہ صاحب نے
فرمایا وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُعَذِّبَهُمْ أَنْتُمْ تَقْتُلُوهُمْ وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتُمْ تَقْتُلُوهُمْ
یعنی نہیں ہے اللہ کہ عذاب کرے انکو اور حال یہ ہی کہ تو ہے انہیں اور نہیں ہے اللہ
کہ عذاب کرے انکو حالانکہ وہ تو یہ کر نیوالے ہوں اور آپ نے غایہ میں یہ چوں کہ
بلکہ اللہ اپنی بندہ میں بہت نزدیک ہی جو اپنے بندہ اپنی دل سے اوس کی طرف موجو
نوا سکوا اپنی مومنہ کے روبرو پاوئی دہان اپنی غفلت ہی حجاب ہی اور کچھ پردہ نہ تھا جو کوئی

اس سے دور ہی اپنی غفلت کے سبب دوری و گرنہ وہ نوسب کی نزدیک ہے مسلمان
 للغم ما قال ۔ سیدہ ردہ تو کوئی مانع دیدار نہ تھا اپنی غفلت کے سوا
 کچھ درود یوار نہ تھا اور اسی روک ٹوک کی واسطے کہ باعث اوسکی اپنی غفلت
 سے اللہ جن شانہ نے انہی خواص کو مقرب درگاہ اپنا کیا کہ انکی شفاعت سے
 ایسے گنہگار شرمسار کو آتش و زرخ سے خلاصی بخشی **فَقَالَ لَهُ اخمجر ابن مرام**
عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قَلْبَ ابْنِ
آدَمَ بَيْنَ وَادٍ شَعْبَةٍ مِمَّنْ أَتَى قَلْبَهُ الشَّعْبُ كَلَّمَا
لَمْ يُبَالِ اللَّهُ بِأَيِّ وَادٍ أَهْلَكَهُ وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى
اللَّهِ كَفَى الشَّعْبَ مَسْكُوهً کے باب الصبر و التوکل میں لکھا
 ہے کہ ابن ماجہ نے ذکر کیا کہ عمرو بن العاص نے نقل کی کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ بیشک
 آدمی کے دھن ہر میدان کی طرف راہ ہے سو جو کوئی پیچھے دانے اپنی دلکوسب راہوں
 کے تو کچھ پروا نہیں رکھتا اللہ کہ کسی جنگل میں تباہ گری او سکوا اور جو کوئی بہر
 کوئے اللہ پہنچو وہ کفایت کرتا ہے او سکوسب راہوں میں **اقول وبالله**
التوفیق ۔ جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا ذکر فرمایا سب صحیح ہے مگر کہ
 پیغمبر یا ولی یا شہید کو وسیلہ گردانا سنا فی توکل و صبر میں ہے کامر غیر مر
 قولہ ۔ اکثر کئی عبادت کے برائی کے بیان میں بی عبادت کہتے ہیں **ابن کثیر** نے فرمایا
 یہ بی عبادت کی تعظیم کے واسطے اپنی بندگی کو بتلائی ہیں سو اس فضل میں یہ مذکور ہے کہ قرآن اور
 حدیث میں اللہ کی تعظیم کے کون کون سے کام ہیں تاکہ اور کسی کے لئے کرنے کی شرک لازم آئے
اقول وبالله التوفیق ۔ معنی عبادت کے لغت میں خضوع اور تعبد اور تسلیم ہے نہ تعظیم
 اب جو کوئی اللہ کی عبادت میں دوسرے کو شرک کرے وہ بیشک شرک ہے

اور چونکہ سجدہ میں نہایت تذلل پایا جاتا ہے اس واسطے اللہ صاحب نے اس
 امت پر سجدہ لغیر اللہ حرام فرمایا ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَتَسْجُدُ
 لَا تَسْجُدُ لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ اور نیز حضرت نوح علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ والسلام
 بھی اپنی قوم کو عبادت بتوں سے منع فرمایا اور ڈرایا کہ غایت تذلل اور خضوع
 و تعبد سوائے اللہ کے نچا ہے کیونکہ کفار اپنی بتوں کے ساتھ یہ سب معاملہ
 کرتے تھے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جو افعال کہ اس سے تذلل اور خضوع
 ہو جہاں جاوے سوائے اللہ کے نکرنا چاہئے جیسا کہ سجدہ یہ کہ کل افعال کہ وہ
 نماز میں ہوں خواہ مناسکت حج میں اون سب کو چھوڑ دینا چاہئے جیسا کہ
 نماز میں قعود اور قیام کیونکہ یہ واسطے غیر اللہ کے بھی عند العظیم اور غیر عظیم
 ظہور میں آتا ہے اور وہ شرک نہیں مثلاً کسی عالم کے سامنے دوز انویٹنا یا
 واسطے اسکے جگہ مجلس میں چھوڑ دینا خواہ وہ تہذیب یعنی جنس ایک مکان
 طرف مکان کے ہو یا باوجود وسعت مکانی کے البتہ واسطے عالم یا کسی
 شخص عظیم کو جیسا کہ قیام حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا واسطے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اودا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ان سبکی تصریح مشکوٰۃ
 میں موجود ہے اور نیز حدیث صحیح میں وارد ہے اِذَا جَاءَكَ كِرِيمٌ قَوْمٌ فَالْوَاقِعُ
 یعنی جو وقت کہ آوی پاس نہاری بزرگ ایک قوم کا پس عظیم اور کریم کروا
 اور سابق اسکے مذکور ہو چکا ہے کہ صاحب بغوی نے مراد عام سے عبادت لیا اور
 اسچا یعنی سورہ جن میں اَلَمْ تَسْجُدْ لِلّٰهِ فَلَا تَدْعُوْا مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا سِوَاہِ لَا تَقْبَلُوْا
 لہذا اس سے معلوم ہوا کہ یا رسول اللہ کہنا شرک نہیں ہے اگر شرک ہو تو ضرور
 کہ التحیات میں ہے ما خود تکریم اور حالانکہ وہ حضرت کے زمانہ سے ایک اس میں

داخل ہی اور یہ کہنا کہ یہ دعا بطریق نقل اور اخبار ہی نہ بطریق افشاء یہ خلاف واقع ہے کہو کہ طحاوی حاشیہ در المختار میں اس کے خلاف لکھا ہے جسکو ممکن ہو حاشیہ ریختاویکینے اور حضرت کے نام ہی نو داخل نماز اور خارج نماز سب ملوی اور جن جہاں سے اپنا نام ذکر کیا ہے نام حضرت مسلم کا ہی ضم کیا ہے مگر بن جابلے آخر مانگ نماز میں فقط الحمد للہ کہتے ہیں دوسری عطیہ میں الحمد للہ تیسری وقت ذکر کے کہ فقط الحمد للہ کہتے ہیں جیسا سابق گذرا اب درامولوا صاحب غور کریں کہ اپنے نام کے ساتھ سوائے نام حضرت مسلم کے کسی اور کے نام کو بھی ضم کیا ہے قولہ۔ کوئی بندہ اپنی پاک دل سے پکارتا ہے لوگ بیوقوف یوں سمجھتے ہیں کہ بڑا بزرگ ہو گیا ہے جسکو وہ چاہے دیوے اور جو چاہے چھین لیوی اور اس بات کی امید کر کے جو ہم کرتے ہیں اس بندہ کو چاہے کہ سچی بات بیان کر دے کہ مشکل کی بوقت پکارنا الحمد للہ ہی کا حق ہے اور نفع و نقصان کی امید کہنی اوس سے ہی چاہئے یہ معاملہ اور کسی سے کرنا شرک ہی اور شرک سے میں ہزار ہوں سوا ب کوئی چاہی کہ یہ معاملہ مجھ سے کری اور میں اوس سے راضی ہوں یہ ہرگز ممکن نہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ ادب سے کہرا ہونا اور اوسکو پکارنا اور اوسکا نام چپنا او نہیں کاموں سے ہی کہ اللہ نے خاص اپنی تعظیم کے لئے شہر اسے ہیں اور کسی سے یہ معاملہ نہ کرے کہ شرک ہے اَقُولُ اِنَّ لِلّٰهِ التَّوْفِیْقَ ایسے بندوں کا فرق سابق بیان ہو چکا کہ اللہ کے خاص بند ہی مثل تہوں کے نہیں کہ ان سے نہ کچھ نفع متصور ہی نہ ضرر اور دنیا اور آخرت میں کسی قسم کا مفاد اسے متصور نہیں بخلاف بند گمان مخلصین کے کہ ان سے دنیا اور آخرت کے فائدے متصور ہیں خصوصاً نبینا صلعم سے کہ ان سے قبل ظہور پیکر عنصری اور بعد ظہور

کے ہر طرح کے مفاد اور مضار اپنی اپنی محل میں ظہور میں آئے اور بعض طرح
 صورت غرضی یعنی وفات کے انواع انوں کے فوائد منظور کہ ظہور اور اسکا
 انشاء اللہ مقام محمود میں ہوگا لیکن باوصف ایصال فوائد اور انعامات
 اپنی امت پر اصلاً اپنی کلام میں حدیث شریف کو پھوڑا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب
 اشراط الساعۃ میں مذکور میں ہے **اللَّهُمَّ لَا تَلْزِمُهُمُ إِلَى قَاضٍ عَنَّمْ وَلَا تَلْزِمُهُمُ**
إِلَّا الْفَسَادَ فِي حَيَاتِهِمْ وَبَعْدَ الْمَوْتِ **اللَّهُمَّ لَا تَلْزِمُهُمُ إِلَّا الْفَسَادَ فِي حَيَاتِهِمْ وَبَعْدَ الْمَوْتِ**
 میری اور نہ سونپ ان کے کاموں کو طرف میرے کہ عاجز ہوں میں ان سے اور
 نیکوں میں اوٹھانا یا غمواری ان لوگوں کا اور مت چھوڑا انکو ساتھ ہی
 کہ عاجز آدمی درست کر نہیں اپنی ذات کے مشکلوں کے اور پھوڑا انکو اور
 ان کے کاموں کو طرف آدمیوں کے اور محتاج مت کر انکو طرف آدمی کے
 کہ اختیار کریں اور مقدم رکھیں آدمی اپنی حاجتوں کو انکی حاجتوں پر جیسا کہ عادت
 گرفتار ان نفس کی ہے اور شیخ عبدالحی دہلوی نے شرح استقامت میں لکھا
 ہے کہ اسجگہ تعلیم و تربیت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی امت کو کہ اپنی
 کاموں کو اللہ کے ساتھ سونپیں اور اعتماد غیر سبحانہ تعالیٰ پر نہ کریں اور غلطیوں
 سے کار خود را بخدا یا بازگذاشتہ گشت نمی بینم ازین بہتر کار ہے۔ اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شریعت کو استقامت پر حدیث شریف اور ضعف عبودیت
 پر رکھا واسطے رعایت کمال عزت و عظمت بعبودیت حق جل و علے کے ورنہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اور نائب کل جناب اقدس کے میں کرنا میں اور پھر پوچھ
 جاتے ہیں حکم سے اس کے شعر **قَالَ مِنْ جُودِكَ اللَّهُمَّ وَضَوْغَتُهَا وَمِنْ حِلَاثِ**
عَلَّمَ اللَّهُمَّ وَالْقَلَمِ یہ ہے حل کا ملین کی تحریر اور تقریر نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

کہ اونکی تعظیم اور توقیر سے سمجھ کر صفحہ قرطاس پر لکھتے ہیں بخلاف حضرت مولوی صاحب
 کے کہ سوائے دم اور تحقیر کے کسی جا او کو عزت اور تعظیم یا د نہیں کرتے اور حال
 ادب سے کہہ کر ہونے اور پکار نیکیا سابق گذرا اور سوائے کفار بدشعار کے کوئی
 سو من بجاتے نام اللہ کے انکا نام نہیں جیتا اور علاوہ اسکے مولوی صاحب نے
 جو باتیں اس آیت سے استنباط کر کے تحت فائدہ لکھا یہ استنباط جدید اور خلاف
 مجتہدین و مفسرین ہے کیونکہ تفسیر نفوی میں اس آیت کے معنی یوں لکھا ہے
 لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ يَدْعُوهُ لِيَعْبُدُوهُ وَيُقَرِّبَهُ
 الْقُرْآنُ أَنْ كَادُوا لَيَعْبُدُوهُ لِيَكُونَ عَلَيْهِمْ لَهْدٌ أَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ
 لِقَصَصًا وَيَزِدُّهُمْ حِرَاصًا عَلَى اسْتِغَاغِ الْقُرْآنِ هَذَا أَقْوَى
 قَوْلُ الصَّحَابِ وَرَأَى أَنَّهُ عَطِيَّةٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ
 سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْهُ هَذَا مِنْ قَوْلِ نَفَرٍ مِنَ الَّذِينَ رَجَعُوا
 إِلَى قَوْمِهِمْ مِنْ الْمَدِينَةِ أَخْبَرَهُمْ بِمَا دَاوَمُوا طَاعَةَ الْخَلِيفَةِ
 النَّبِيِّ صَلَّى وَسَلَّمَ وَقَدْ أَهْمَ بِهِ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ الْحَسَنُ
 وَقَتَادَةُ وَابْنُ زَيْدٍ أَعْنَى لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ اللَّهُ يَدْعُوهُ
 تَلَسَّدَتْ الْأَشْيُقَاءُ الْحَنِينُ وَظَاهَرُوا عَلَيْهِ لِيَبْطَلُوا الْحَقَّ
 الَّذِي جَاءَهُمْ بِهِ وَيَطْفُؤُوا نَوْرَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ إِذَا كَانَ
 يَتِمُّ هَذَا الْأَمْرَ وَيَنْصَرُّهُ عَلَى مَنْ تَوَارَاهُ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُو
 رَبِّي إِنِّي تَالِمْ مَقَابِلَ ذَلِكَ إِنَّ كُفَّارًا مَكِيدًا قَالُوا لِلَّهِ
 لَقَدْ جِئْتُمْ بَأْسًا عَظِيمًا فَأَرْجِعْ عَنْهُ فَخَنَ مِنْ خَلْفِهِ
 فَقَالَ لَهُمْ إِنَّهُمْ أَدْعُوا رَبِّي فَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا

ترجمہ - یعنی ہر گاہ کہ قائم ہوئی نبی صلعم عبادت کرتے اللہ کی قریب تھے جن
 کہ چڑھتے بعض اون کے بعض پر اور ازدحام کرتے تھے سننے قرآن پر اور یہ قول
 ضحاک کا ہے اور روایت کیا عطیہ نے ابن عباس سے پس کہا سعید ابن
 جبیر نے اون سے یہ بات اون لوگوں کی تھی کہ لوٹے طرف قوم اپنی کے جن سے خبر دیا اور
 جو کچھ کہ دیکھا تھا بندگی اصحاب نبی صلعم سے اور پیروی اون لوگوں سے ساتھ نبی
 کے نماز میں اور کہا حسن اور قتادہ اور ابن زید نے ہر گاہ کہ ٹہری ہوئے نبی
 صلعم ساتھ دعوت کے ازدحام کرتے تھے جن وانس اور مدد کرتے تھے وہ
 اون کے ضرر پہنچانے بیوتا انیکہ سجھاوین نور اللہ کو پس انکا کیا اللہ نے
 مگر یہ کہ تمام کریں اس امر کو اور مدد کرے اونکے اوپر اوس چیز کی کہ چاہتا
 تھا اون لوگوں نے اوسکو اور کہا مقاتل نے کہ یہ بات ثابت ہے کہ بیشک کہا
 کافروں نے نبی صلعم سے بیشک لایا تو ایک امر پس لوٹ جا تو اوس
 پس ہم سب بٹاہ دینے لگے لگو کہا نبی صلعم نے کہ بیشک میں عبادت کرنا ہوں
 اپنی رب کی اور نہیں ساجھی کرنا ہوں میں اوسکے ساتھ کیسکو اتنے - حضرت
 مولوی صاحب یہ چاہتے ہیں کہ خلاف مفسرین اور محدثین کے اپنی رائے سے
 تفسیر آیتوں کی بیان کر کے تمام مومنین کو زمرہ کفار میں داخل کریں اور
 احکام مشرکین کے اوپر جاری کر دے بات ہرگز ممکن نہیں کہ اللہ صاحب اونکی
 ایمان کا خود حامی و مددگار ہے - قوله قال الله تعالى اَذْكُنَّ فِي الْمَنَاسِكِ الْحَجِّ بُالْوَا
 دِحَا اَوْ عَلَىٰ كُلِّ مَنَاسِكٍ مِّنْهُنَّ فَتَمِيتُنَّ اللہ صاحب نے اپنی تعظیم کے لئے بعضے بعضے
 مکان شہرے ہیں جسے کعبہ اور مزدلفہ اور منا اور صفا اور مقام ابراہیم اور
 ساری مسجد الحرام بلکہ ساداکہ معظمہ بلکہ ساری حرم اور لوگوں کے دلمین و دلمے

جائیکا شوق ڈال دیا کہ ہر طرح سے خواہ سوار خواہ پیادہ دور دور سے قصد کرنی
ہیں اور رنج و سفر کی تکلیف اٹھا کر سیلے کھیلے ہو کر وہاں پہنچتے ہیں اور اسکے
نام پر وہاں جانور ذبح کرتے ہیں اور اپنی منتیں ادا کرتے ہیں اور بہر مسل
کچھل دور کر کے نہاد ہو کے صاف پاک کپڑی پہن کر اوس گہر کی زیارت کو جاتے
ہیں اور اوسکا طواف کرتے ہیں اور اپنی مالک کی تعظیم جو دلی میں بہر سی
وہاں جا کر خوب نکالتے ہیں کوئی چو کہٹ چوم رہا ہے کوئی دروازے کے سانس
دعا کر رہا ہے کوئی غلاف پگڑی لٹچی جن رہا ہے کوئی اسکے پاس اعتکاف
کی نیت کر کر رات دن اللہ کی یاد میں مشغول ہی کوئی ادب سے کہہ اٹھے
دیکھنے ہی میں مصروف غرض اس قسم کے کام اللہ کی تعظیم کی کرتے ہیں اور
اللہ اون سے راضی ہوتا ہی اور انکو دین و دنیا کا فائدہ ملتا ہی سوا اس
قسم کا کام اور کی تعظیم کے لئے نکرنا چاہی اور کیسے قبر یا چیلے پر یا کیسے تہان پر
دور دور سے قصد کرنا اور سفر کی رنج اور تکلف اٹھا کر سیلے کھیلے ہو کر وہاں
پہنچنا وہاں جا کر جانور چڑھانا اور منتیں پوری کرنی اور کیسے قبر یا مکان کا طواف
کرنا اوسکے گرد اور پیش کے جنگل کا ادب کرنا یعنی وہاں شکار نکرنا اور درخت
سکاٹنا گہاس نہ اوکھٹا کرنا اور اس قسم کے کام کرنے اور ان سے کچھ دین اور دنیا
کے فائدے کی امید رکھنی یہ سب شرک کی باتیں ہیں ان سے بچا چاہئے کیونکہ یہ
معاملہ خالق ہی سے کیا چاہئے کسی مخلوق کی یہ شان نہیں کہ اس سے یہ معاملہ
کیسے ہے۔ اقول واللہ المتوفیق۔ یہ امر غیر مسلم ہے اس واسطے کہ خود
حضرت صدم نے زیارت قبور کے واسطے حکم فرمایا جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہے
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکُلِّ شَیْءٍ خَلَقْتَهُ اَنْ تَقْبَلَ مِنْیْ ذَلِکَ

خبردار ہو پس زیارت کرو تم او کی یہ حدیث عام اور شامل ہواون قبور
 کو کہ عبید ہوا قریب پس اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ زیارت قبور مستحب
 نہ شرک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود صبح اور تمہیں بعض صحابیوں کی فرمائی کہ جو حالت
 حیات میں واسطے زیارت آنحضرت کی ظاہر ہوئی کہ وہ انہوں نے توقف کیا اور
 بعد غسل اور بدلنے پوشاک کے حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا و جن لوگوں
 نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں توقف کیا اور پہلے پہل کی خدمت شریف میں
 حاضر ہوا و ان کی صبح نماز یا نو نزویک ہو تو یہاں تک کہ یہی شرک ہو اور حال طواف یہاں
 کہ آگے جب حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ اپنی کتاب اہتنامین یہ لکھا ہے۔
 بذا نکتہ ذکر سر کشف قبور اول چون در مقبرہ و یاد و گاہ راجع آن بزرگوار کو آئند
 اگر سورہ فتح یاد باشد در اول کعت بخواند و دوم اخلاص والا نہ در سر و رکعت
 سورہ اخلاص بخواند بعدہ قبلہ را پشت دلوہ نشیند و یکبار آیتہ الکرسی و بعض سورتہا کہ
 وقت زیارت میخوانند چنانچہ سورہ ملک وغیرہ فلک بخواند بعدہ قل گوید پس از فاتحہ
 یا زہ بار سورہ اخلاص بخواند و ختم کند و گویہ بعدہ ہفت کرت طواف کند و در ان
 گویہ بخواند و آخرا از راستہ کند بعدہ طرف پایاں رخسارہ مند و بیاد نزدیک روی
 میت بنشیند گوید یا مہربان سبح و یکبار بعدہ اول طرف آسمان گوید یا زو ج در دل
 ضرب کند یا زو ج الروح مادیکہ انشراح یا بدین ذکر گوید انشاء اللہ تعالیٰ کشف
 قبور و کشف ارواح حاصل آید استہ اور سوائے اسکے اور فتاویٰ میں بھی طواف قبور
 کو جائز کہا اور فتاویٰ ابوالبرکات میں بھی صاف مذکور ہے جسکو منظور ہو کہ ہو لکھ
 ویکہ ابنا بعدین مولوی صاحب کی عمدہ کیں کہ جب ایسا محدث کہ جسکے قول پر چاہے علماء کو اختیار
 ہو طواف کو باعث کشف قبور اور ارواح کا بھی نہ اور امور کہ ہو لکھ یا صاحب نے شک کیا ہے

جیسے جویت قہقری وقت رخصت کہے یا او قعطیات جسکو مولیٰ صاحب نے شرک کہا اگر کہ نسبت
 اور کاملین کو طہورین اور تو طواف سے ہر گونہ آمون اور دنیٰ ہر اس کے کہ نہیں انکو کیا
 عذر ہوگا لکن مصحح چون نذیرہ حقیقت و افسانہ زندقہ اور حال او اندر وقت کا سابق گذرا
 قوله قال الله تعالیٰ افسقوا اهل البغیاء الله باور فرمایا اللہ تم شومو و افسامین یا گناہ کی خبر
 کہ مشہور کی گئی ہو لکن سو کسی در کے کر کے یعنی جیسا سور اور سور اور وارثا پاک حرام سے کیا
 جانور بی باک حرام کہ خود گناہ کی مشہورین ہا ہر کہ لکھ سو کسی در نام کا شہر نامہ اور پورہ
 حرام و باک اس آیت میں کہ چاہے باک نہ کو نہیں کہ اس جانور کے بچ کر نیکی وقت کسی مخلوق کا
 نام لے جب نام ہو بلکہ شئی ہی باک نہ کرے کہ کسی مخلوق کی نام پر جان کوئی جانور مشہور کیا گیا کہ یہ
 کا سید صاحب کبریٰ ہی یہ یاد کرے کہ شیخ مد کا ہر وہ حرام ہو جاتا ہے ہر کوئی جانور ہر معنی یا اور
 کسی مخلوق کے نام کا یا بی کا یا یا دادا کا بہوت کا یا پری کا وہ سب اہم ہے اور باک
 اور کر نیوالے پر شرک ثابت ہوتا قولہ بالیاء الله التوفیق یہ معنی جو مولیٰ صاحب نے لکھ سو
 تفسیر نیشاپوری اور تفسیر حضرت شاہ عبدالغفری قنات کی کہ انہوں نے بھی اتباع صاحب پوری
 کی کیا اور کسی ایسا نہیں لکھا بلکہ طلب اس کے میں اور جب اکثر کی طرف ہوئی اور ایک
 شخص کی طرف تو اتباع اکثرین کی محمول ہے اب صاحب لغوی نے اس مقام میں بارہ
 سیقول کی پانچویں رکوع میں یہ لکھا ہے و اما اهل البغیاء الله ای ما ذبح للافنام والقطا
 و اصل الاھل و اھل البغیاء و کالوا اذ اذبحوا یوفون اھو انھم بذکرھا
 فجاء ذلک من امرهم حتی قيل لكل ذابح وان لم یجھزہ بالثیمۃ مھل
 ترجمہ یعنی وہ جانور کہ ذبح کیا جاوے اسے ہونے اور طوافیت کے اور اصل ہلال
 کے بلند کرنا آواز کا ہر اور تہی عرب بت پرست کہ بلند کرتے تھے آواز اپنی کو ساتھ
 نام ہون کے وقت ذبح کرنے کے پس جاری ہوئے افراد کے سے یہ بات یہاں تک

کہ حکم کیا گیا ہر فریج کے واسطے پہلی اگرچہ بی بی کی جاوے ساتھ نام اللہ کے
اور پارہ لو اتنا میں اس آیت کے معنی اهل غیر اللہ بہ کی تفسیر
میں صاحب لغوی نے یہ لکھا دھوماد مجر علی غیری اسم اللہ
تعالیٰ یعنی وہ جانور ہے کہ فرج کیا جاوے اور نام غیر اللہ تعالیٰ
کے اور تفسیر احمدی میں یہ لکھا ہے ومن ههنا علم ان البقرة
لم تذ ذواتا للاولياء كما هو الرسم في زماننا
حلال طیب لا نہ لم ند کرم غیر اللہ علیہا
وقت الذبح وان کانوا یذبحونہا لہ ترجیح اور اس
جگہ سے جانا گیا یہ کہ بیشک گائے مذکر کی گئی واسطے اولیاء کے
جیسا کہ ہمارے زمانہ میں ہے حلال اور طیب ہے اس واسطے کہ نہیں
بذکر کیا اور اسم غیر اللہ کا وقت فرج کے اور اگرچہ ہوں کہ مذکر کیا
شواؤ کو واسطے اولیاء کے اور قید رفع الصوت عند الفرج کے
تمام تفاسیر میں پس جو کچھ کہ بذیل اس آیت کے فائدہ لکھا سب
بیجا کردہ ٹھہرا اور اطلاق شرک ان سب صورتوں میں زیادت
کتاب اللہ اور کتاب الرسول پر ہے نحو ذبالہ من شورو النفسنا
ومن سیئات اعمالنا + قوله وقال الله تعالى
یا صاحبی السجن اارباب متفرقون خیر ام الله احد
اللقهار ما قبل دن من دونہ الا اسماع
سینموها نتمرو باء کرما انزل الله بها من سلطان

ان احکم الا لله امر الہ تعالیٰ لا یساہذک
 الذین الیقیم ولكن اکثر الناس لا یعلمون ترجمہ
 یعنی کہا اللہ صاحب سورہ یوسف میں کہ حضرت یوسفؑ قید خانہ میں اور
 قید یونسؑ کہا کہ اے رفیق قید خانہ کے کیا کئی مالک جبرے جبرے بہتر
 ہیں یا اللہ ایک زبردست الخ قول وبالله التوفیق تفسیر لغوی
 میں لکھا ہے الہہ مخشی وھذا من ذھب وھذا من
 فضة وھذا من حديد وھذا من لؤلؤ وھذا من
 وھذا من متبائنون لا تقصروا ولا تنفق خیرا ام لا اللہ
 الواحد القہام ترجمہ آیہ معبود پریشان اور
 متفرق یہ سونے سے اور چاندی سے اور لوہے سے اور برتر اور یہ متوسط
 اور یہ ادنیٰ یہ سب جبرے جبرے ہیں کہ نہیں فرز پہنچاتے ہیں اور نہ نفع دیتے
 ہیں بہتر ہیں یا اللہ اکیلا زبردست انتہی حال سکایہ نہی کہ کفار جدا گانہ بت
 کوئی سونے سے کوئی چاندی سے کوئی لوہے سے کوئی سب سے بلند اور کوئی سب سے
 متوسط اور کوئی سب سے نیچا بنا کر اپنا معبود سمجھ کر پرستش کرتے تھے اب
 تابعین مولوی صاحب غور کریں کہ کون مسلمان ہر طرح اقسام بنا کر اسکی
 پرستش کرتا اور اللہ کا دوسرا شریک و رسا بھی سمجھتا ہی ہے تو عوام کو
 ہی کسی جگہ پر ایسی حرکات ناشائستہ کرتے نہ دیکھا نہ سنا اور کوئی اونہیں سے
 باخواسے شیطان وہاں گیا ہو تو وہ مارے دالہ الشاد مر کا المعلوم
 ہے پر ناحق مسلمانوں کو ایسی نسبت کرنی مصداق سبائی المسلم
 فسق وقتالہ کفر کا ہونا ہے اور معنی اس آیت کے یہ جو کہا کہ

نہیں مانتے تھے درمی اسکے گرگٹنے ناسونکو کہ ٹھہرائیں میں متنے اور تھارے باب
 دادون نے نہیں اتاری الدے اونکی کچھ سہ نہین حکم کہ یکا سوائے الدے کے
 سواو سنے تو یہی حکم کیا کہ کیونو سوائے اسکی مت مانو یہی ہے دین مضبوطی مگر اکثر
 لوگ نہیں جانتے یہ سب افعال کفار بدشعار کے تھے اسمین اصلا مسلمان داخل
 نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ یہ افعال مسلمین کے نہیں اور مختار مصطفیٰ اور محبتی توفیق
 سے ثابت ہو چکا تھا تو پسندیدہ اور چینی لوگوں کو کھتے تھیں اور وہ سب بنین
 اور صالحین اور شہداء اور صالحین میں کہ جنگی تعریف اللہ صاحب نے جا بجا فرمائی
 اور ان لوگوں کا مختار ہونا انکے اسماء سے کہ محمد اور علی ہے خود ظاہر ہے کہ محمد سر
 ہوئے کو کہتے ہیں اور علی و سکوکہتے ہیں کہ جکار تہہ باند ہو وہ دنیا اور آخرت میں
 رفیع الدرجات ہیں اور مولو صاحب اور تابعین نے مقصد مضرب یہ بھی نہیں دیکھا
تَعْلَمُ يَا رَبِّ صَلَّ عَلَى الْمُخْتَارِ مِنْ مُضَرٍّ وَأَلَا سُبْحَانَ وَجْهِ
الرُّسُلِ مَا ذُكِرُوا وَادَّبُوا ذرا غور کیجئے کہ یہ اسماء بے حقیقت محض نہیں جیسے
 گفتار اپنے بتوں کے نام محض بے حقیقت ہزار اور سکوپر جیسے تھے یہاں
 کون مسلمان اوکو پوجتا ہے اور یہہ تو خیر الاسماء ہیں کہ جسکی طرف حضرت نے اپنے
 کلام میں ارشاد فرمایا **خَيْرُ الْأَسْمَاءِ مَا حُمِّلَ وَجْهًا** اسے نام آنحضرت کا احمد
 و محمود و محمد پڑا اور کوئی مسلمان ان سے کچھ نہیں مانگتا سوائے الدے کے اور زیادہ
 وسیلہ سے کہ وہ حدیث میں وارد ہی نہیں سمجھتا اور کوئی انکی تصویر سونے
 اور چاندی اور لوہے سے بنا کر نہیں پوجتا ابکی طرف ایسی نسبت کرنی محض
 جھوٹ و فریب ہے اور آگے اسکے جو کچھ لکھا اسی پر قیاس کرنا چاہئے واللہ اعلم
قوله **أَخْبَرَنَا أَبُو دَاوُدَ عَنْ مَعَاذِ بْنِ قَالٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ**

یُتَمَثَّلُ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا فَلْيَسْبَوْهُ مِنْ النَّارِ مَسْكُوتَةً كَے باب القیام میں
 لکھا ہے کہ ترمذی اور ابی داؤد نے ذکر کیا کہ نقل کیا معاویہ نے کہ رسول خدا
 نے فرمایا کہ جس شخص کو خوش آوے کہ یقوریر کی طرح کہے رہیں لوگ اسکے روبرو
 سو ہڑالیوں کے اپنا ہٹکانا ورنہ الخ **اقول** وبالله التوفیق اس
 حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ دوست رکھنا قیام آدمی کا بطریق تعظیم
 و تکریم کی جیسا کہ مولوی صاحب نے فرمایا مکروہ و حرام سے اور جو کہ اسوجہ پر نہو
 مکروہ نہیں ایسی ہی اشعة اللمعات اور دوسری شروح احادیث مشکوٰۃ میں
 لکھا ہے اور جو بھی اس حدیث کے فائدہ لکھا وہ ہی مؤید مطلوب ہمارے
 کیونکہ مطلق قیام تقطیعی ہو خواہ غیر تقطیعی جو مثل ہیئت نماز کی نہو وہ سب جائز
 اور اگر مثل ہیئت نماز کی ہو کہ یمن و شمال اوسمین التفات کرے وہ البتہ مکروہ
 و حرام ہے جیسا مولوی صاحب نے خود فائدہ میں فرمایا۔ **قوله** اخراج مسلم و علی
 حاشیۃ ترمذی اللہ عنہا قالت سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
 لا یدھب اللیل والنهار حتی یعبدا آلاۃ والغری فی فقلت
 یا رسول اللہ ان کنت لا ظن جین انزل اللہ هو الذی اذین
 رسولہ بالھدی و دین الحق لیظہرہ علی الدین کلہ ولو کراۃ المش
 کون ان ذلک اما قال اللہ مستحکون من ذلک ما شاء
 اللہ ثم یبعث باللہ ریحاً طیبہ فتونی کل من کان فی قلبہ
 یشقال حبۃ من خردل من ایمان فیسب من لا خیر فیہ
 فیسرجعون الی دین ابائهم مشکوٰۃ کے باب الاقوام میں
 لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابی عاصی نے نقل کیا کہ سینا میں نے پیغمبر خدا سے

کہ فرماتے تھے کہ نہ تمام ہونگے رات اور دن ایسے قیامت نہ آویگی یہاں تک کہ پوچھیں
 لات وعرف کو کہا میں نے اسے پیغمبر خدا بیشک میں جانتے تھے جب اتاری
 اللہ نے یہ آیت **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْنَا الْخَبْرَ** کہ بت پرستی
 تمام ہونیوالی ہے فرمایا بیشک ہوگا اس طرح جسٹک جابہیگا اللہ میرے پیغمبر کا اللہ
 ایک باد اچھی سو جان نخل لیگی جسکے ولین ہوگا ایک رائی کا دانہ ہر ایمان اور
 رہ جاوینگے وہی لوگ کہ جنہیں کچھ پہلائی نہیں سو پہر جاوینگے اپنے باپ دادوں کے
 دین پر **قُلْ دَبَّ اللَّهُ الشُّرُوقِ** یہ حدیث اور اسکا ترجمہ جو کچھ
 اس مقام میں مولوی صاحب نے فرمایا سب مفید مطلب فقیر ہے کیونکہ اس حدیث
 سے یہ بات ظاہر ہے کہ ظہور احوال یعنی بت پرستی کامیری امت میں
 مشرق سے مغرب تک بعد نزول عیسیٰ علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہوگا
 اور مولد اس کے حدیث آئندہ مسلم کے ہے اور ہمارا زمانہ عنایت الہی سے محفوظ
 ہے اس واسطے کہ اس زمانہ میں نور اسانی قلوب مومنین میں بہت باقی ہے چہ
 جائے مقدار جزول اورائی کے کہ یہ تو اسی زمانہ میں ہوگا سو اللہ اور کوبی برکت
 تصدیق قلبی اور اقرار لسانی گو کہ مقدار ایک رائی کے ہو نجات دیکر اونکی روح قبض کر لیا
 پس باقی رہ جاوینگے وہ لوگ کہ جس میں کچھ بھی نہ کی اور ایمان نہیں ہے پہر مرتد
 ہو جاوینگے اور رجوع کرینگے طرف دین باپ دادوں کے یعنی بحکمت الہی اخیر
 زمان میں کفر اور بت پرستی ہوگی تا قیامت کہ محل ظہور قہر و جلال حق ہے اور وہ
 قیامت بدو نیر قائم ہوگی نہ نیکو نہ اور جو کچھ کہ تحت اس حدیث کے فائدہ
 مولوی صاحب نے لکھا اصلاً اس حدیث سے ماخوذ نہیں ہوتا ہے اور اصلاً
 اسکو اصل حدیث سے مناسبت نہیں بلکہ اس حدیث سے یہ بات ثابت

ہوئی کہ ایمان عبارت فقط اقرار سے نہیں کہ وہ اصل مذہب فرقہ کرا سید ہے
 اور وہ باطل ہے جیسا کہ سابق گذرا اور اسبوجہ سے نور ایمانی کہ جو دلمین مومن کے
 ہے اقرار لسانی اوسکی تائید کرتا ہے اصلا ساتھ شرک کے جمع نہیں ہوتا پس
 ایسے خیالات اور شکوک اور اوہام باطلہ اس حدیث سے ہباء منثوراً
 یعنی مثل غبار کے اوڑھے اور سب فائدہ اصل سے ساقط ہوا واللہ اعلم **قول**
اخر ج مسلم عن عبد اللہ ابن عمر قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
الدَّخَالُ نَيْمُكَ اَرْبَعِينَ فَبَعَثَ اللَّهُ جِسْمَ ابْنِ مَرْيَمَ فَيَطْلُبُهُ
فَيَسْأَلُهُ شَرْهَ رَسُلِ اللَّهِ ﷺ بَابِ رَاةٍ مِنْ قَبْلِ الشَّامِ فَلَا يَمْلِكُ عَلَى
وَجْهِهِ اِلَّا اَرْضَ اَحَدٍ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ اِيْمَانٍ اِلَّا تَبَضُّعَتْهُ
فَيَقْتُلُهَا اَوْ النَّاسَ فِي خِفَةِ الطَّيْرِ اَوْ اَحْلَامِ السَّبَاحِ لَا يَحْرُفُونَ
مَعْرُوفًا وَلَا يَكْفُرُونَ مُنْكَرًا فَيَمُوتُ لِيَسْمَعَ الشَّيْطَانُ فَيَقُولُ اَلَا
تَسْتَجِيبُونَ فَيَقُولُونَ فَاَنَّا مَرْكَابُ نَارٍ مَرَّهَمَ رَيْبَادَةٍ
اَلَا وَفَاَنَّهُمْ فِي ذَلِكِ دَاثِرٌ ذُو قُوَّةٍ حَسْبُ شَوْكَةٍ كَرَابِثَتِ قَوْمِ لِسَانٍ مِنْ جَاهِلِيَّةٍ
سُئِلَ عَنْ كَيْفَةِ عِلْدِ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ كَيْفَ لِي بِمَنْزِلَةِ عِلْمٍ كَيْفَ لِي بِجَالٍ اَوْ رَيْبِكَا عَالِيْنِ مَسْنَكٍ بِرَبِّهِمَا
عِيْثِ ابْنِ مَرْيَمَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ كَوْسُودُهُ دُهْنُ زُرِّي كَا اَوْسُ كُو اَوْرُ لَمَّا كَوْسُ
 کا اوسن کو پیر سے پہنچے گا اللہ ایک باد ہند ہی شام کی طرف سے اور باقی رہے
 زمین پر کوئی کہ اس کے دلمین ذرہ ہی ایمان ہو مگر ارد اسے اوسکو سو باقی رہ
 جاوینگے بڑے لوگ سبکے میں جیسے پیکیز و اور دہر جائے میں پہاڑ کہا نیوالے
 جانور کی طرح میںے بد چالی اور بد کاری میں ایسے ہلکی کہ جیسے جانور اور جانور و غنہ
 میں ایسے مضبوط طور پکے جیسے چارپائی درندہ نہ اچھے سمجھئے اچھی بات کو

غیر بے ہمتی کے بڑی بات کو ایسی صورت پر لکھا دیا گیا ان پاس شیطان اور کہیں
 شک و شبہ شرم نہیں ایسے کاموں سے سوچیں گے تو کیا بتاتا ہے ہاں سوچتا ہے
 شیطان بتا دیا اور کو لو جانتا ہو گا اور اس میں چلی آویگی روزی اچھی طرح گزری
 زندگ **اقول** وبالله التوفیق + یہ حدیث ہمارے موافق ہے کہ ظہور ایسے
 شرک کا بعد نزول عیسیٰ علیہ السلام کے ہو گا اور یہ زمانہ اچھی تک بفضلہ محفوظ ہے
قولہ أخرجه الشيطان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة
 حتى تظفر بالبيان ثلاثون سنة لا تظفر بالبيان الا بالظفر الذي لا ينفك عن
 اور سلم سے ذکر کیا کہ نقل کیا ابو ہریرہؓ کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ نہیں ایسی قیامت میں
 آت کہ طین کے سرین دوس کی عورتوں کے گرد ذی الخلد کی فائدہ دوس
 نام ہے عرب کے ایک قوم کا اون میں ایک بت تھا جس کا نام ذی الخلد و پیغمبر
 خدا کی وقت پر یاد ہو گیا تھا مگر قیامت کے نزدیک اس کو لوگ پھر ماننے لگیں گے
 اور عورتیں اس کے گرد طواف کریں گی سرین ملتے ہوئے اس حدیث سے معلوم
 ہوا کہ اللہ کے گھر کے سوا اور کسی کا طواف کرنا شرک کی بات ہے اور
 کافرین کی رسم یہ ہر گرجا چاہئے **اقول** وبالله التوفیق مولو مصباح
 جو تحت فائدہ افادہ فرمایا وہ ہر گرجا میں حدیث شریف نہیں ہے اس لئے کوئی عبادت
 اس حدیث کی اس امر پر دلالت نہیں کرتی کہ سوائے اللہ کے گھر کی اور کسی کا
 طواف کرنا شرک ہے بلکہ اس حدیث سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ
 قریب قیامت کے بت پرستی پھر شائع ہو جاوے گی جیسا کہ زمان جاہلیت میں
 تھی اور طواف سوا کعبہ کے دوسری چیز کا ہر گرجا شرک نہیں اس لئے کہ خود حضرت
 مسلم نے طواف بید خزاں کا فرمایا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب المعجزات میں جابر رضی اللہ

جس سے روایت ہے عن جابر قال قال ابی وحیہ بن نعمت علی غزوہ انہ یاخذوا
 بما علیہ فابوا فایت النبی صلعم نقلت قد علمت ان والدی استہدیوم احد وقرآن
 دینا کثیرا وانی احب ان یراک الغریباء فقال لی اذهب فیدمر کل قمر علی
 ناحیہ ففعلت ثم رعوته فلما نظرنا الیہ کانہم اغروا فی تلك الساعۃ فلما
 دای ما یصنعون طاف حول اعطیہا فیدرأ کثرت من الغریبین علیہ ثم قال ادم
 لی اصحابک فما ذل لک لعلکم حتی ادمی الله عن والدی اصابتہ
 ارضی ان یلودی الله امانہ والدی ولا ارجع الی اخواتی بتمہ وسلم الله
 البیاد کلہا حتی انی انظر الی البیاد ما الذی کان علیہ اللہ
 صلعم کانہا لم تنقص قمرۃ واحدة ورواہ البخاری ترجمہ جابر رضی اللہ عنہ سے
 روایت ہے فرمایا میرے باپ نے وفایت اور وہ مقروض تھے قرضخواہوں کے
 میں نے کہا کہ بمقابلہ قرض کے خزانہ میں پس اوٹھوں نے قبول کیا میں نے
 حضرت صلعم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ایکو معلوم ہے کہ میرے والد
 احد میں شہید ہوئے اور اوپر بہت قرض تھے اور میں چاہتا ہوں کہ ایکو قرض خواہ
 میرے یہاں دیکھیں پس فرمایا مجھ کو کہ جاؤ اور سب قسم کی چہارون کے ڈھیر
 لگاؤ پس ایسی میں نے کیا بعد اسکے حضرت صلعم کو بلایا پس جب دیکھا قرضخواہوں
 نے حضرت صلعم کو پس وہ لوگ مجھے مطالبہ کرنے میں پس جب آنحضرت نے
 اس حال کو دیکھا طواف کیا گرد برے ڈھیر خرب کے تین مرتبہ بعد اسکے بیٹے اور فرمایا
 بلاؤ پس صہابہوں کو میری پاس پس ناپنا شروع کیا واسطے قرضخواہوں
 کے چہارون کو یہاں تک کہ اور کیا سبحانہ تعالیٰ نے میرے باپ کے قرض
 کو اور میں اضی اسپر تھا کہ اللہ تعالیٰ قرض ادا کرے اور نہ پھر لیون اپنی بہنوں کے پاس یک

چھا لیں پس باقی کہا اللہ نے سب سیرین کو چھاپا نکلت کہ میں دیکھتا تھا اور
 دشمنیہ کو جس پر حضرت صلعم بیٹھے تھے گویا کہ نہیں کم ہوا ایک چھاپا رہا ہی پس یہ حد
 صاف ال ہے کہ طواف مخصوصات کعبہ سے نہیں اگر کہا جائے کہ یہ طواف
 طواف عبادت نہیں اور طواف کعبہ کا طواف عبادت ہے اور پہلا غیر کے
 واسطے جائز اور دوسرا سوائے کعبہ کے جائز نہیں کہو لگاکہ علی ہذا القیاس طواف
 عورات دوس کا ذمی الخلفہ کو طواف عبادت ہے اسلئے ممنوع ہے
 اور یہ طواف جو مسلمان کرتے ہیں وہ طواف عبادت نہیں پس کیونکر اسکی
 کرنے سے شرک ثابت ہوگا۔ **قوله یا نخوین فضل** اشراک
 فی العبادت کی بُرائی کے بیان میں یعنی اس فضل میں اُون آیتوں اور حدیثوں
 ذکر ہے جن سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آدمی اپنے دنیا کے کاموں میں
 جیسا معاملہ اللہ سے رکھتا ہے کہ اسکی تنظیم طرح طرح سے کرتا ہے ویسا
 معاملہ اور کسی سے کرنے کا لہذا اللہ تعالیٰ اِنْ یَذْهَبْ مِنْ دُونِهِ اِلَّا
 اِنَّا نَاوَدُ اَنْ یَذْهَبَ اِلَّا شَیْطَانُ الْمُرِيدِ الْعِنْدَ اللّٰهِ وَقَالَ لَا تَخْذَنْ
 مِنْ عِبَادِیْ تَصِیْبًا مِّمَّیْ وَشَآءَ اَنْ یَنْتَقِمَ مِنْهُمْ وَلَٰمَیْنَهُمْ وَلَا مِیْنَهُمْ وَلَا مِمَّیْ
 فَلَیْسَتْ لَکَ اِذْنٌ اَلَّا تَعْلَمَ وَلَا تَرْفَعُ فَلَیْغُیْرُکَ خَلْقُ اللّٰهِ وَمَنْ
 یَّخْذِ الشَّیْطَانُ وَلَیْسَ مِنْ دَوْنِ اللّٰهِ فَقَدْ خَسِرَ خَسْرًا نَّارَ مِیْنَنَا
 یَعْمَدُہُمْ وَیُحِیْیُہُمْ وَمَا یَعْمَدُہُمْ الشَّیْطَانُ اِلَّا
 عَمْرُوْرًا وَلَیْسَ مَا دُھَمَّہُمْ وَلَا یَحْدُثُ عَنْہَا
 فحیصافہ فرمایا اللہ صاحب سورہ شاعرین کہ نہیں پکارے ہیں لوگ وری
 اللہ سے مگر عورتوں کو اور نہیں پکارے ہیں مگر شیطان سرکش کو کہ لعلت

فضل اشراک فی العبادت

اُنی اوسکو اللہ نے اور اسے کھامیشک کالو لنگامین تیرے بندوں میں
 سے ایک حصہ اور بیشک لہرام کردنگا اُنکو اور خیالات میں ڈالو لنگا اُنکو اور سبھا
 کہ کاٹینگے جانوروں کے کان اور بیشک میں سبھا اُنکو اُنکو کہ بدل ڈالینگے
 صورت اللہ کی بنائی ہوئی اور جسے ٹھہرایا شیطان کو حمایتی اللہ کو چھوڑ کر سو
 بیشک صیرج ٹوٹے میں پڑا کرو عدہ دیتا ہے اُنکو اور خیالات میں ڈالتا
 ہے اُنکو اور جو عدہ دیتا ہے اُنکو شیطان سو محض دغا ہے اور اُنکو کونکا
 ٹھکانا دوزخ ہے اور نپاوشنگے اسی چپکار۔ **فائدہ** یعنی اللہ کے سوا
 جو اور لوگوں کو پکارے ہیں سو اپنے خیال میں صورتوں کا تصور بندہ ہے
 ہیں بہر کوئی حضرت بی بی نام ہر الیتا ہے اور کوئی بی بی آسیا کوئی
 اناولی کوئی لال پری کوئی سیاہ پری کوئی سیٹلا اور مسانی کوئی
 کالی اور بیوانی عرض کہ ایسے ہی خیالات باندھتے ہیں اور وہان حقیقت
 میں نہ کوئی عورت ہے نہ کوئی مرد یہ محض اپنا خیال ہے اور شیطان کا
 وسوسہ اور یہ جو کہی خواب میں اُڑاتا ہے یا اپنی منت کی چیز قبول کرواتا ہے
 اور کہی سرچرچہ کہہ رہا ہے اور کہی کوئی کرشمہ دکھاتا ہے سو وہ شیطان
 ہے سب انکے نام کی نذر و تیا زین اسکو پہنچتی ہیں۔ **اقول و**
 ہا للہ التوفیق تفسیر بغوی میں لکھا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی مکے والوئی
 حق میں اور مراد اِن یَدْعُوْنَ یَعْبُدُوْنَ یَقُولُ لَعَالِیْ فَعَالَیْ اَمْ لَمْ
 اَدْعُوْنی اَمْ اَعْبُدُوْنی بِذَلِیْلِ قَوْلِ لَعَالِیْ اِنَّ الدِّیْنِ سَبْکُیْ
 عَنْ عِبَادَتِیْ قَوْلِ مِّنْ دُونِہِ اے میں دُونِ ۱ للہ والہ
 اَنَا اِمَّا اَدِیَا لِّکُنَاثِ الْاَوْثَانِ لَا تَقُمْ کَاثِرًا

يَسْمُوْنَهَا بِاسْمِ الْاَنَاثِ فَيَقُوْلُوْنَ اَلَا تَرَ الْعُرَىٰ وَمَنَاةَ
وَكَا لَوْ اَيَقُوْلُوْنَ لَيَسْمُوْنَ كُلَّ قَبِيْلَةٍ اُنْتَهٰ بَنِي فُلَانٍ
فَكَانَ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ شَيْطَانٌ يَّبْرَأُ لِمَا
لِلسَّادَةِ وَالْكَهَنَةِ وَيُكَلِّمُهُمْ فَلَمَّا اَلَا قَالَ وَاِنْ يَدْعُوْ
اَلَا شَيْطَانًا مَّرِيْدًا اَهْلًا هٰذَا قَوْلُ الْكَثَرِ الْمُفْسِرِيْنَ بِدَل
عَلَىٰ صِحَّةِ التَّوْوِيْلِ اِنَّ الْمُرَادَ اَلَا نَاثِ اَلَا وَقَدْ قَرَأْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ
تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِهِ اَلَا نَاثًا فَيُصْبِرُ الْوَادِعُ هَمَزَةً
مُزَجَّجَةً يَحْنِيْ عِبَادَتِ كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ
رَبُّ لَمْ يَنْعَبُدْ كَرُوْا سِرِّيْ بِدَلِيلِ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ
كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ
دُونِهِ لَمْ يَنْعَبُدْ كَرُوْا سِرِّيْ بِدَلِيلِ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ
مِنْ اَسِيْوَا سَلَّمَ كَرْتَبِيْ غَرَبَ كَرْتَبِيْ رَكِبْتُمْ تَبِيْ اَوْ كَسَا تَبِيْ نَامُ اَنَاثِ كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ
تَبِيْ لَاتٍ وَعَزَّوْجِيْ وَمَنَاثِ اَوْ تَبِيْ كَرْتَبِيْ تَبِيْ وَاَسَلَّمَ تَبِيْ سِرِّيْ كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ
بَتَبِيْ فَلَئِنْ لَمْ يَكُنْ اَرَادَ اَتَبَيَّنُّ سِرِّيْ وَاحِدِيْ اَوْ تَبِيْ تَبِيْ سِرِّيْ شَيْطَانِ دَمِ
بِرِّيْهِ دَمِ سِرِّيْ خَادِمِيْنَ اَوْ رَكَا مَنُوْنَ كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ
اَوْ تَبِيْ سِرِّيْ سِرِّيْ فَرَمَا اللّٰهُ صَاحِبُ لَمْ يَنْعَبُدْ كَرْتَبِيْ غَرَبَ كَرْتَبِيْ رَكِبْتُمْ تَبِيْ اَوْ كَسَا تَبِيْ نَامُ اَنَاثِ كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ
شَيْطَانِ كَرْتَبِيْ كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ
صَحْحٌ وَتَوْوِيْلُ اسْبَابِ كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ
كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ
وَه سَب سَوَا لَمْ يَنْعَبُدْ كَرْتَبِيْ غَرَبَ كَرْتَبِيْ رَكِبْتُمْ تَبِيْ اَوْ كَسَا تَبِيْ نَامُ اَنَاثِ كَيْفَ مَكْرِيْتُوْنَ كُوَيْسِدُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالٰى كَيْفَ فَرَمَا يَتَبَيَّنُّ

ابن عباس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مراد اناث سے اس تمام میں
 لات دعوتی و منات و غیر ذلک بن الاوثان ہیں کہ ہر واحد ان بتوں
 میں شیطان داخل ہو کر کے ان کے خاد میں اور کابینین کے ساتھ سکھ کرتا
 تھا اور ان کے عابدین کو راہ راست سے ہٹکاتا تھا اور اناث سے حضرت
 نبی و حضرت آسیا مراد لینا خلاف آیت قرآنی اور تحریف معنوی ہے
 اور یہ سب خیالات اور ٹھٹھوں اور شکوک مولوی صاحب کے ہیں
 اور ایسے خیالات آخر کار منجر بکفر ہو جاتے ہیں اس واسطے کہ دین میں یہ
 بات ثابت ہے کہ سلطان ظل اللہ ہے اور اگر اہم اسکا اکرام اللہ ہے
 اور اہانت اسکی اہانت اللہ ہے اور حضرت بی بی اور حضرت آسیا
 منجبت اور مصطات دین سے ہیں اور اگر اکرام انکا موجب اکرام خدا ہے
 اور اہانت انکی اہانت خدا ہے اور جب انکو بتوں میں داخل کیا تو
 بموجب آیت کریمہ کے شیطان انہیں ہی حلول کرے گا اور شیطان نجس
 اور یہ بیبیان بموجب آیت قرآنی کے ظاہر اور سطح میں تو یہ سب مورد
 حلول شیطان کی ہو کر نجس ہونگے لَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ ذٰلِكَ الْفَیْسِ
 وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا اور ذکر کرنا ان دو لو بیبیو نکا ساتھ ہونے
 اور سانی اور غیبہ ذلک کے صاف دال ہے اس امر پر کہ یہ بیبیان
 ہی ایسی ہی ہیں گو نفس الامر میں نہوں مگر اس خیالات فاسدہ سے البتہ دعویٰ
 انکا او نہیں ثابت ہوتا ہے اور مومنین کے خیال میں اصلاً یہ باتیں نہیں
 ہے کیونکہ صورت انسان صورت معبود نہیں کہ اسکی کوئی عبادت کرے۔
 قولہ وہ اپنے خیال میں تو عورتوں کو دیتے ہیں اور حقیقت میں شیطان لے

کہتا ہے اور انکو اس کے کچھ فائدہ نہیں اور نہ دین کا وہ دنیا کا اقول وباللہ
 التوفیق فائدہ اسکا اس آیت کریمہ **هَلْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ الْاَكْحَانَ**
 سے ظاہر ہو رہا ہے کیونکہ جو کوئی جسکی ساتھ نیکی و احسان کرے گا خواہ
 وہ زندہ ہو یا مردہ وہ اس کے عیوض میں اس کے ساتھ میں احسان کرے گا
 چنانچہ یہ معنی آپ کے چچا صاحب کے قول سے بھی ہو رہا ہے **وَدُوْنَهٗ**
خَطُّ الْقَتْلِ اور جواب بانی فائدہ کا یہ ہے کہ بہ سب افعال مشرکین کے
 ہیں کہ اسکو عمل میں لاتے ہیں اور جو عیدات ان کے حقیق اللہ صاحب نے
 فرمایا ہے حتیٰ اور بجا ہے بلکہ اگر کوئی مسلمان کسی کی چوٹی رکھے یا چار بار بوسہ
 صفائی کرے تو ان کے اوپر اطلاق فسق اور خسارہ شرعی کا کیا جاوے گا نہ یہ کہ
 کافرو مشرک ہیں قولہ آخر فائدہ ان باتوں تک ہے کہ آدمی اللہ سے پہچانا
 ہے اور مشرک میں گرفتار ہو جاتا ہے اقول وباللہ التوفیق
 جواب اسکا جو فقیر نے سابق دیا وہی قول مولوی صاحب بھی ظاہر اور
 آشکار ہے کہ بالفعل کوئی مسلمان کہ نہ والا ان افعال کا مشرک نہیں لیکن
 آئندہ اسکو اگر حلال جائیگا اور مستحق عبادت کا انکو سمجھ جائیگا تو البتہ مشرک ہو جائیگا
 قولہ **قَالَ اللّٰهُ لَنَسُوْنَاۤ اَ هُوَ الَّذِیْ خَلَقْنَا مِنْ نَفْسٍ وَّاحِدَةٍ وَّجَعَلْ**
مِنْهَا ذُرِّیَّتَہٗا لِّیَسْكُنُ اَیُّھَا اور کہا اللہ تعالیٰ نے سورہ اعراف میں
 کہ اللہ وہ شخص ہے کہ جس نے پیدا کیا تمکو ایک سے اور بنایا اس سے جوڑا
 اسکا کہ چین پادری اس سے آؤ اقول وباللہ التوفیق جواب اسکا
 ادنیٰ رسالہ میں بیشع و بسط تمام بدلائل شرعیہ دیا گیا جسکو اصول قرآن
 میں دخل تمام ہے اور عقل سلیم کہتا ہے جو وہی کہنے کے قول کر لیگا

ہدایت اور صلاحت اللہ کے ہاتھ میں ہے جسکو چاہے ہدایت دے اور
 جسکو چاہے گمراہ کرے شہر گرنیاید گوش غبت کس + بر رسولان
 بلاغ بارت و پس + قولہ قال اللہ تعالیٰ وَحُجِّلُوا لِلَّهِ
 مَخَافَتَرًا مِنْ الْحَرِّ وَالْأَنْعَامِ نَفِيبًا فَقَالَ الْوَاحِدُ
 لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا الشِّرْكَاءُ إِنَّمَا كَانَتْ شُرَكَاءُ لَهُمْ
 فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَوَصَّلَ إِلَى شِرْكَاءِ لَهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ
 اور کھا اللہ صاحب سورۃ النعام میں کہ لوگ ہمارے ہیں اللہ کا اس چیز
 میں سے کہ اسنے وہ پیدا کیا ہے کہتے اور مواشی ایک حصہ پھر کہتے ہیں
 یہ حصہ اللہ کا اپنے خیال پر اور یہ ہمارے شر کو نکا وہ مل نجاوے اللہ
 کی طرف بہت برا حکم کرتے ہیں فائدہ لایئے سب کہتے اور مواشی اللہ
 ہی سے پیدا کی ہے اور کسی نے نہیں کی پھر انہیں سے جیسے انہی نیاز
 نکالتے ہیں بلکہ اور وہی نیاز کی جتنی احتیاط اور ادب کرتے ہیں اللہ کی نیاز
 کے لئے نہیں کرتے اَقُولُ رَبِّ اللہ التوفیق حال نیاز اور فاسخہ
 کا سابق معلوم ہو چکا کہ وہ سب جائز ہے اور یہ سب افعال مشرکین
 کے ہیں کہ سولے اللہ کے اصنام کو اسکا شریک ٹھرایا تھا کہ جسکو
 اللہ صاحب نے فرمایا اور مسلمان ایسا نہیں کرتے کہ ان کے نزدیک کوئی
 اسکا شریک نہیں کیونکہ کلمہ توحید کہ اسکو اپنا ورد رکھتے ہیں اس سے
 بیخ شریک بتماہ شقیع ہوگی نہیں ممکن کہ خطرہ غیر کا دلیں کہہی آوے
 کیسی باد میں سب کچھ ٹیلانا اسکو کہتے ہیں ۔ بلکہ ذرا انکی سب اللہ کے
 واسطے ہے مگر ثواب سکا بوجیب **هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ**

کی سب بزرگوں کو شستے ہیں کیونکہ ثواب اعمال مالہ اور بدنہ کا ترویک حنفیہ کے
 بلاشبہ اموات کو پہنچتا ہے چنانچہ یہ اہل علم پر پوشیدہ تین قولہ **قَالَ**
لَعَالَى وَقَالُوا هَذِهِ الْأَعْمَامُ وَحُرَّتْ حُرَّتُهُمَا وَلَا يَطْعَمُهُمَا إِلَّا مَنْ
لَشَاءَ مِنْهُمْ وَالْعَامَّ حُرَّتْ ظُهُورُهُمَا وَالْعَامَّ
لَا يَذْكُرُونَ إِلَّا سَفَا لَلَّهِ عَلَيْهِمَا فِتْرَةً عَلَيْهِ
سَيْحُهُمْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّسَوِّمٍ اور کہا اللہ صاحب نے سورہ
 انفاح میں اور ہے **يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّسَوِّمٍ** اور کہتے ہیں یہ سواشی اور کہتے ہیں چوتھی ہے نکھارے اسکو مگر
 وہی کہ چاروں ہم اسکو محض اپنے خیال سے اور بعض سواشی ہے کہ منہ سے
 سواری اسکی اور بعض ہی کہ مذکور نہیں کرتے اس پر اللہ کا نام یہ سب جہتوں
 باندھا ہے اللہ کے نام پر سو وہ سزا دیکھا انکو جو ٹہہ باندھنے کی بدلتے
اقول وبالله التوفيق جواب اسکا اور اس فائدہ کا جو بذیل اس
 آیت کریمہ کے لکھا سابق ہو چکا مگر قولہ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا جَعَلَ**
اللَّهُ مِنْ خَيْرٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَا يَفْقَهُونَ اور کہا اللہ تعالیٰ نے سورہ نادرہ میں نہیں
 شہرانی اللہ نے کوئی سجدہ اور نہ کوئی سائید اور نہ وصید اور نہ حام لیکن کافر
 باندھتے ہیں اللہ پر جو ٹہہ اور اکثر وہی سجدہ نہیں کہتے **قَالَ** اپنے جہانوں
 کسی جگہ کے نام کا کرتے تھے اسکا کان پہاڑ دیتے تھے اور جسے بھیج دیتے تھے
 اور جو سائید کرتے تھے اسکو سائید کہتے تھے اور جو کیسی انت مانتے تھے
 کہ غلام نے جانور کا اگر بچہ نہ ہوئے تو ہم اسکی نیاز کو دینے میں گہرا کر رہا

شروادہ ہوتا تو دونوں کو نیاز نہ پڑتا کہ باوہ کے ساتھ وہ بھی نیاز نہ ٹھہرا
 اور اس باوہ کو وسیلہ کہتے اور جس جانور کی پشت سے دس بچے ہوئے اور سپر
 لادنا اور چڑھنا موقوف کرتے اسکو حام کہتے سوال اللہ نے فرمایا کہ یہ سب باتیں اللہ
 تعالیٰ نے انہیں اپنی بیوقوفی سے ایسی رسمیں باندھ لی ہیں اس آیت سے ملکہ
 ہوا کہ کوئی جانور کسی کے نام کا ٹھہرا کہنا اور کچھ اسکا نشان اس پر لگا دینا اور
 یہی کرنا کہ غلامی کی نیاز گائے بکری ہوتی ہے اور غلامی کی نیاز مرغ پر
 سب بیوقوفی کی رسمیں ہیں اپنی طرف سے اللہ کے حکم کے خلاف سلیمان
 کو یوں ہرگز کیا چاہئے اقول وباللہ التوفیق تحقیق اسکی یہ بیان
 آیت کریمہ ما اهل لغیر اللہ کی بخوبی ظہور میں آئے حاجت تکرار کی
 باتیں کیونکہ نزدیک مومنین کے نہ کوئی بھروسہ ہے اور نہ کوئی سہاویہ اور نہ وسیلہ
 و نہ حام اور یہ سب افعال کفار کے تھے اور مومنین جو جانور فرج کیلئے
 ہیں بنام اللہ کرتے ہیں اور وہ سب داخل تحت اس آیت کریمہ کے ہیں -
 فکلوا مما ذکر اسمہ اللہ علیہ ولا تأکلوا مما لم
 یذکر اسمہ اللہ علیہ پس قیاس جانور مومنین کا جانور ان کفار پر
 کہ جانور حکم ایک کا دوسرے پر جاری کرنا قیاس مع الفارق ہے اور مجرب کی
 نام نہایت حکمت اور حرمت جانور میں نہیں ہو سکتی متفکر قولہ قال اللہ تعالیٰ
 ولا تقربوا لکلماتہم الذب کذب هذا حلال و هذا
 حرام لتقربوا علی اللہ الذب ان الذین یفترون علی اللہ
 الذب لا یفلحون اور کہا اللہ صاف نمونہ نخل میں کہ تمہو ایسی جوئی
 باتیں کہ بیان کرتے ہیں تمہاری زبانیں کہ یہ کیا چاہے اور یہ تمہا چاہی

کہ باندہوا اللہ پر جو ٹہہ میٹک ج لوگ باندہے تہیں اللہ پر جو ٹہہ وے مراد کو نہیں
 پہونچتے قائلہ یعنی جو ٹہہ جو ٹہہ نہ ٹہراو کہ فلانا کلام کیجے کیونکہ کسی کام کو
 روا کرنا یا نادر کرنا اللہ ہی کی شان ہے سو اس میں اللہ پر جو ٹہہ باندہنا ٹہراو
 میرہ خیال کرنا کہ فلانی کام کو کیجئے تو مراد ملتی ہے اور نہیں تو کچھ نقصان ہو جا
 ہے سو یہ محض غلط ہے اللہ پر جو ٹہہ باندہنے سے یا اپنی وہم خیال پر دوڑ
 سے کہی مراد نہیں ملتی اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ عشرہ محرم میں
 پانچ گنا دے لال کپڑا پہنے حضرت بی بی کی صحنک مرد بچاؤ میں اور حبیب و مکی
 نیاز کیجئے تو وہی خشکی پر کیجئے اور اس میں بالضرور فلانی فلانی شکاریاں ہی ہوں
 اور سی اور ہندی ہی ہو اور لونڈی بچاؤ سے اور جس عورت نے دوسرا خاوند
 کیا ہو وہ بچھاؤ سے اور جو بیچ قوم میں ہو یا بدکار ہو ہی بچھاؤ سے اور شاہ عبدالحق کا
 توشہ حلو ہی ہوتا ہے اور اوسکو اس احتیاط سے بنائیں اور حقہ پیئے
 و البیونہ کیجئے اور شاہ مدار کی نیاز مالیدہ ہے چڑھتا ہے اور بوعلی قلندر کی نیاز
 سہنی اور اصحاب کہف کی نیاز گوشت و روٹی موت کی بعد چہہ مہینہ گشتاوی
 کیجئے اور نہ شادی میں بیٹے اور آچار ڈنکے اور فلانے لوگ لال کپڑا نہ پہنے
 اور لال سوئی نہ پہنے سو یہ جو سہنے ہیں اور شرک میں گرفتار اللہ کی حکومت
 کی شان میں اپنا دخل و تصرف جتاتے ہیں اور ایک شرع جدی ہی اپنی طرف
 قائم کرتے ہیں اقول و باللہ التوفیق یہ سب افعال بشرکین کے کہتے
 کہ دے جو ٹہہ باندہنے کے اللہ پر ایسے افعال کرتے تھے کہ کسی جانور کو حلال
 اور کسی جانور کو حرام ٹہرانے اور مومنین تو اصول دین میں سب متفق ہیں مگر اور
 فرقے کہ فروعات میں مختلف ہو کر صراط مستقیم سے کوئی دھارے بٹکا اور کوئی بائیں

اور شبہات شیطانیہ ایسے ایسے کام بمشابت کفار انہیں لوگوں سے صادر
 ہوتے ہیں اور محرم ہیں کہ ایام غم سے سو مانہ نہیں پہنتے اور بان نہیں کہاتے وغیرہ
 ذلک من المخرجات کیا کہتے ہیں اور اہل سنت تو ایسے افعال سے کارہ ہیں
 اور یہ بھی آخر کار بدولت ایمان بعد عذاب النشأۃ لعلہ داخل جنت ہو سکے
 ولعمہ ما قال **ع** جنگ ہفتاد و دولت ہمد را عذر نہ + چون ندیدم حقیقت رہ
 افسانہ زدند + اور جواز فاتحہ پکا آپ کے چچا صاحب کے اقوال سے خود ظاہر
 و ہودا ہے کہ آپ کے چچا صاحب یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قس سرہ
 العزیز بعض جو ابون مین فرماتے ہیں کہ طعنا میکہ بر آن فاتحہ ابین کنند تبرک میشود
 ونیز شاہ صاحب نے بیجاہ اعترافات مولوی عبدالحکیم بخانی کے لکھا ہے
 قولہ یعنی بخانی عرس بزرگان خود بر خود شل فرض دانستہ سال بسالی
 بر مقبرہ اجتماع کردہ طعام و شیرینی در آنجا تقسیم نمودہ مقابر را و مثلاً تقبضے
 کنند **الحاج** طعن مبنی است بر جہل احوال مطعون حکمیہ زیر اگر غیر از ورائض تحریر
 مقررہ بچکس فرض ننیداند اسے زیارت تو تبرک بقبور صالحین و ایداد ایشان
 بایاد ثواب و تلاوت قرآن و دعا و خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن و خوب
 یا جنک علماء و متقین روز عرس برائے کنند کہ ان روز دیگر انتقال ایشان
 میباشد از دارالعمل بدارالغواب والابہر روز کہ این امر واقع شود بموجب فلاح
 و نجات است و خلف را لازم است کہ سلف خود را باین نوع بر و احسان یا
 نماید چنانچہ در احادیث مذکور است کہ **والولد الصالح بدعولہ و در مشورہ**
شیولی مرقوم است **اخرج ابن المنذر** و ابن مردودیہ عن
ابن ابی اسود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **ما کان یأثم احدکم کل عام فاذا لقوا**

السَّعْبِ سَلَّمَ عَلَى قَبْرِ الشَّهِيدِ ۞ فَقَالَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
يَا صَبْرَتُمْ فَنَعَمْ عَقِبُ ۞ الدَّارُ ۞ أَخْرَجَ ابْنَ جَرِيرٍ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ
أَبِي هَيْمٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي قَبْرَ الشَّهِيدِ ۞ ۞ عَلَى
دَا سَ كُلِّ حَوْلٍ فَيَقُولُ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ يَا صَبْرَتُمْ فَنَعَمْ عَقِبُ
الدَّارُ ۞ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ هَكَذَا يَفْعَلُونَ ۞ ثُمَّ دَفَنِي
النَّبِيُّ ۞ الْكَبِيرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قَبْرَ الشَّهِيدِ ۞ ۞
دَا سَ كُلِّ حَوْلٍ فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا صَبْرَتُمْ فَنَعَمْ
عَقِبُ ۞ الدَّارُ ۞ وَخَلْفَاءُ ۞ الْإِمَامَةُ هَكَذَا ۞

و قندنیاز کردم شبی در واقع دیدم که انواع طعام بجنور آخرت عرضه میدارند و
 در آفتابان آن نخود و قند سیاه نیز معروفند و استغنیای نهایت استیلا و شایستگی
 اقبال میفرمودند و آنرا اطمینان و چیزهای از آن تناول کردند و باقی در اصحاب قسمت
 کردند و نیز حضرت شاه عبدالعزیز صاحب قدس اللہ سرہ العزیز در تفسیر سورہ انشقاق
 بعد آیتہ و القمر اذا انشق ارقام فرموده اند اول حالتیکہ بجزد جدا شدن روح از بدن
 خواهد شد کسکی احوال و حیات سابقہ و لغت تعلیق بدن و دیگر معرفان از انبای
 جنس خود باقیست و در آن وقت گویا برنج است در میان زندگانی دنیا و استغراق
 عالم قبر کہ چہ ازین طرف و چہ از آن طرف دابر بعینہ لعل و وقت شوق است
 بنور زلف و نفحات مخلوقات و آمد و شد آنها منقطع نگردد و جان داران ہمہ سیدار و حشاش
 و متحرک و در بقایای اعمال روز مشغول و این حالت حالت گنگناجب و جزای برت
 از نیکبای و بدبایست و مدد زندگان و مبروگان درین حالت زودتر میسر شد
 و مردگان منتظر حقوق ازین طرف میباشند و چنان گمان میزند کہ ہنوز زندہ ایم
 و ہذا در حدیث شریف در احوال قبر دارد است کہ مرد مسلمان در اینجا میگوید دعوی
 اصلے یعنی گدازندارانا نماز بخوان و نیز وارد است کہ مرده در احوال مانند غریق است
 کہ انتظار فریاد میبرد و صدقات و اودعیہ و فاتحہ درینوقت بسیار بکار او می آید
 و از سبب است کہ طواف بنی آدم تا یکسال علی الخصوص تا یکچند بد موت دین نفع اند
 و کوشش شامہ نمایند و روح مرده در قرب موت در خواب عالم مثل ملاقات
 بزرگان میکند و مافی الضمیر خود را اظہار نماید انتہی ہر چند دلائل و شواہد جواز قائم
 کی بہت سی ہیں لیکن فقیر نے اسجا اختصار کیا جسکو شوق ہوا تو فقیر کے رسالہ
 میں کہ کسی بہ تذکرہ شیر ہے **بسم اللہ تعالیٰ** تفسی خاطر ہوگی فائدہ

اس بیانی سے معلوم ہوا کہ جو کچھ فاتحہ فتوح اور نذر نیاز کے مرسوم دیار ہند ہی از
 موت میت تا یک سال و عروس و بزرگان سب موقوفہ حدیث سے ہیں اور حال
 نذر نیاز بقبرہ سید احمد کبیر و نیاز اصحاب کہف و نیاز ابو علی قلندر سابق معلوم ہوا
 کہ سب جائز ہیں مگر یہ ہے کہ تعین و تخصیص کہ ہر ایک کے نیاز میں معین و مقرر ہے اور
 اوس کی واسطے یہ دلیل ہے کہ مثلاً اولاً ایک شخص نے مذکور کیا اللہ اگر یہ مراد
 سیری برآوے تو ایک گائے بیچ کر دے اور سکا گوشت اور تین من آٹا پکا کر میرے
 دوست کا فاتحہ کر کے نماز پڑھو تو کوہلاونگا اور ثواب اوس کا سید احمد کبیر کو پہونچاؤنگا۔
 اور جب مراد اوس کی پوری ہوئی تو بموجب سنت کے وہ یہ عمل ظہور میں لایا اور
 آئندہ یہی ہی سنت اور مومنین میں مرسوم رہے علی ہذا القیاس اور نیاز و ان کو
 مثل نیاز شاہ عبداللہی تو شوی اور اصحاب کہف و غیر ذلک کے ایسا ہی سمجھنا
 چاہئے اور اوسکو حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب تجربات میں داخل کیا جیسا
 کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں ہے اور فاروق کو یہ طعام متبرک ندینا اور دوسرے متبرکات
 اور مسلمین و متقین کو کھانا حدیث سے ثابت ہے جیسا مشکوٰۃ شریف کے باب
 فی السمن اللہ میں مذکور ہے عن ابی سعید انہ سمع النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تصاحب الا مؤمن و الا یاکل

اکلفی رواہ الترمذی داود و الدارمی ترجمہ روایت ہے ابی سعید
 سے کہ تحقیق سنا ابی سعید نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کھانا کھاتے تھے پیاس
 پیشہ مگر مومنین کے اور کھاتے کہانا تیرا مگر یہ پیاس گار اور آپ کے چچا صاحب
 یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب نے جواب میں سوالات مختصر کے حقہ کو بوجہ اجتماع

کہ اس ہیت چند مکروہ تحریمی لکھا اور خود حضرت مولوی صاحب جبکہ شہر الہ آباد میں
 تشریف لائے اس وقت شیخ غلام علی صاحب کہ سربراہ کار راجہ بنارس کے تھے
 ان کے دعوت کی وقت وعظ میں تھے اور افیون کو حرام کہا بلکہ افیون معہ ظروف اور
 حقہ مائے قیمتی کو دریا میں ڈبوادیا اب اگر مشائخ ایسے کہانے متبرک کو حقہ مائے قیمتی
 ندین تو ان پر کیا الزام ہے اور کیونکر دین کہ ان کے دعوے پر یہ حدیث شاہ عادل
 اور گواہ ہے اور نیز مشائخ اس طعام متبرک کو حقہ مائے قیمتی والی کو دنیا سوائے ترک اولی کے
 حرام نہیں سمجھتے ہیں یہاں تک کہ اوپر الزام ہو اس فعل کو کہ ثابت حدیث سے
 ہر اسکو شرک فی العاوت کہنا گردان اصفان کے بارے ہے کیونکہ مشرکین کہ
 کہتے ہیں یہ اپنے گمان پر کہ یہہ مویشی اور کہتے حرام ہے جسکو جاہلین گے ہر دینیک
 اور یہ یہی کہتے تھے کہ اس پر اللہ نے ہم کو حکم کیا ہے لگے اللہ صاحب نے اس کے
 جواب میں ارشاد فرمایا سچیر ہم با کالوا بفرعون قریب ہے یعنی جزادیکا اللہ انکو
 ساتھ اس چیز کی کہ تھی وہ لوگ چوٹہ بانہ ہتے اللہ پر مقام غور ہے کہ احکام مشائخ
 اور مشرکین متحد نہیں کیونکہ ان کا احکام ان کے گمان پر تھا نہ یہ کہ اللہ صاحب نے
 اوپر انکو حکم کیا تھا اس واسطے نسبت چوٹہ کے اولی طرف اللہ صاحب ملے کی
 بخلاف احکام مشائخ کہ سب بلخوذائیت اور حدیث سے ہیں کما عرفت اور سی
 اور مہندی وغیر ذلک کا صحت پر کہنا مضر فرقات زنان ہند سے ہے لا اصل
 واللہ اعلم اور سوائے اسکے جسے دعویٰ کیا اوپر اس کا بیان لازم ہے تا آنکہ
 ہم اس پر حکم کریں اور ان بزرگوں کو شکر اللہ کا بٹھارے کا حقہ کرینا انکو داخل
 مشرکین کے کرنا محض افتراء اور کذب ہے چنانچہ تحقیق اسکی سابق گزری
 قولہ اخراج مسلم عن حفصہ زوج النبی صلعم قالت قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتى عماراً فاستأذنه عن شئ لم يقبل له
صلواتہ ۱۲ راجعین لیلۃ شکوۃ کے باب الکلمات میں لکھا ہے کہ مسلم نے
ذکر کیا کہ بی بی حفصہ نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جو کوئی مجھ سے کسی
خبر دینے والے کے پاس پھر پوچھے اسے کچھ تو نہیں قبول ہوتی اسکی سزا
چالیس دن یا اُلڈا یعنی جو کوئی غیب کی باتوں کے بتانے کا دعویٰ رکھتا
اس پاس جو کوئی جا کر کچھ پوچھے تو اسکی عبادت چالیس دن تک
قبول نہیں ہوتی کیونکہ ان کی شرک کی بات کی اور شرک سب عبادتوں کا
نور کھودیتا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نجومی اور رمال اور جہارا اور
فال دیکھنے والے اور نام نکالنے والے اور کشف اور استیزارہ کا دعویٰ
کرنیوالے اس میں داخل ہیں اقول وباللہ التوفیق جواب علم غیب کا شر و حاساب
دیا گیا و نیز مولو مصباح کے تابعین سے پوچھتے ہیں کہ علم غیب ممکنات سے ہے
یا من قبیل محالات اور ثانی باطل ہے کیونکہ اگر محالات سے ہوتا تو خضر علیہ السلام
کو کیوں علم غیب عطا ہوا بیضاوی شریف میں بذیل آیت و علمناہ من لدنا علماً
لکھا ہے ہما یحقق بنا ولا یعلم الا بتوفیقنا و هو علم الغیوب
ترجمہ اوس چیز سے کہ مخصوص ساتھ ہمارے اور نہیں جانتا کوئی مگر توفیق
ہماری سے اور وہی علم غیوب ہی اور مدارک میں تفسیر اس آیت کے یہ لکھا ہے
وقیل العلم اللدنی ما حصل للعبد بطریق الالہام علم کہنی وہ چیز ہے کہ
حاصل ہو بندہ کو بطریق الہام کے اس دو تفسیر سے یہ بات ثابت ہوئی
کہ علم غیب اور کشف اور الہام ممکنات سے ہے اور اپنے بندگان خاص کو عطا
کیا اور کشف المحجوب میں لکھا ہے کہ کرامت ولی عین معجزہ نبی ہے اور وہی دلیل ہے

اسپر کہ معجزہ بنی کا ظاہر کیا پس معجزہ کو لفظ نہیں کرتا کیا نہیں دیکھتا ہے تو
 کہ جبکہ سب حقیقت کو کہ کافروں نے مکہ میں دار پر کھینچا رسول اللہ صلعم مدینہ کی مسجد میں
 بیٹھے تھے اور اوسکو دیکھتے تھے اور اپنے اصحاب سے فرماتے تھے وہ معاملہ کروں گی تم
 کفار کرتے تھے اللہ صاحب نے حقیقت کی انکھ سے بھی پردہ ادا نہایا یہاں تک کہ اوسنے
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور سلام کیا اللہ تعالیٰ نے اوسکا سلام حضرت کے
 سمع مبارک تک پہنچایا اور حضرت کا جواب اوسکو سنوایا مدینہ منورہ سے اور حضرت
 نے دعا فرمائی اوسکا منہ جانب قبلہ کے پھر گیا پس دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا مدینہ سے اوسکو بطریق اعجاز اور حقیقت کا دیکھنا آنحضرت صلعم کا مدینہ میں مکہ سے
 عین کشف و کرامت اور داخل کرنا کشف و کرامت کا کائنات میں خارج از دین و
 دیانت ہے اور بنی اسرائیل اس حدیث کے طبعی میں اگلا ہے کہ کاشن وہ ہے کہ خبر ہے
 آئندہ کی باتوں کی اور دعویٰ کہ شناخت پوشیدہ خبروں کا اور عرب میں کائنات
 ہے کہ بعضوں کے جن تابع تھے اور آسمان پر جا کر احکام کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی
 طرف سے صادر ہوتے تھے اوسکو درودیدہ سنکر برہمنوں کے قانون میں پہنچا
 تھے اور بعضے ارواح جن اور شیطان سے استفادہ جو وہی باتوں کا اور اوان
 باتوں سے کہ جو آدمی کو گمراہ کرتے ہیں اور بعضے تقدیات اور اسباب اور اعلیٰ
 اور افعال اور اقوال اور احوال سے قوت و شناخت کرتے تھے اور یہی لوگ
 مخصوص ہیں ساتھ نام عرف کے کہ مکان بگم و قی اور گم شدہ کو معلوم کرین اب پیغمبر
 ہندوگان کو انہیں داخل کر کے اوسکے اعمال جا لیس مخے غیر مقبول ہوتا زیادتی اوپر
 سنت کے ہے اور نیز ہندوگان روضۃ الاحباب میں لکھا ہے در صحیح اخبار
 وارد شدہ کہ حق تعالیٰ پیغمبر پیش ماہر احوال اہل سوتہ اہل صلح واد و گویند زمین را

مرفوع گردانید تا حضرت معرکہ و محاربه ایشان را وید و یاران را خبر داد از احوال خود
 و فرمود اخذ الراءیه فرایند فاصیب ثم اخذها جعفر فاصیب ثم
 اخذها ابن رواحه فاصیب یعنی علم را زید گرفت و شهید شد بعد از آن
 جعفر گرفت و مرثیہ شہادت یافت بعد از آن ابن رواحه برداشت و جرمہ غہات
 پوشید این ضمن میفرمود و آب از چشم نزگسین و آن میشد آنوقت فرمودہ شمشیری
 از شمشیر مائی خدا یعنی خالد علم برگرفت و فتح بردست او حاصل شد و روایت آنکہ
 فرمود یا خدا یا بدرستی کہ خالد شمشیری از شمشیر مئی گشت ویرا نصرت ده و زمان
 روز باز خالد را سیف اللہ لقب شد و در تخصیص المغازی آورده کہ چون مسلمانان
 و کفار در موتہ بہم رسیدند و اسخالت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در مسجد مدینہ نشسته
 بود و حال اہل موتہ ابروئے طاہر ساخته بودند چنانکہ در جنگ گاہ ایشان
 میدیدند و نیز وارد ہوا کہ عمر برور جمعہ خطبہ پڑھتے تھے اثنائے خطبہ میں فرمایا
 کہ یا ساریۃ الجبل الجبل اس قول کو حضرت سعد ابن وقاص نے سنا
 اور حالانکہ فاصلہ بابین حضرت عمر اور ابن وقاص کی بہشت اوسکو سن کر کھینکا
 کفار سے آگاہ ہو کر کفار و نکو مغلوب کیا اور سوا اس کے اخبار و آثار لکھنا موجب
 و بطولت رسالہ ہے لہذا اسقدر پر کفایت کیا جسکو زیادہ توضیح منظور ہو کتب
 سیر کو ملاحظہ کرے بخوبی حال معجزہ اور کشف اور کرامت کا واضح اور آشکار ہوگا اور
 نام نکالنے کا طریقہ مولوی صاحب کے دادا صاحب یعنی شاہ ولی اللہ صاحب
 نے قول الجبل میں لکھا ہے اور تابعین اسے کس کس بات کا انکار کر کے فرمایا
 یہ خاک دُالین کے قول کہ اخراجہ لودا و دعن جبیر ابن مطعم
 قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعرابی فقال جھدت لا

نفس وجاع العیال وبضکت الاموال وھلکت الاغنام
 فاستسقى الله لنا فانا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله
 عليك فقال النبي صلعم سبحان الله سبحان الله فما زال
 يسبح حتى عرف ذلك في وجوه اصحابه ثم قال ويحك
 انه لا يستشفع بالله على احد شان الله اعظم من ذلك
 يحكى تدراى ما لله ان عرشه على سمواته لھكّن او قال يا صا
 مثل القبة عليه وانه ليا عطاء به اطيظ الرجل بالركاب
 سكاوتہ کے بائ ارالحق من لکھا ہے کہ بوداؤوں نے ذکر کیا کہ جبر نے نقل
 کیا کہ آیا پیغمبر خدا کے پاس ایک کنوارا پس کہا سختی سے ہلاک ہو جائیگا اور بھوک مرنی
 میں کہنے اور نقصان ہوئے مال اور مر گئے سواشی سو مینہ مانگ اللہ سے واسطے
 ہمارے کیونکہ ہم سفارش چاہتے ہیں تمہاری اللہ کے پاس اور اللہ کے تمہارے
 پاس سو پیغمبر خدا نے فرمایا کہ نرا ہی اللہ نرا ہی اللہ سو اللہ کی پاکی یہاں تک لیتی
 رہے کہ اسکا اثر بارون کے چہر میں معلوم ہونے لگا پھر فرمایا کہ کیا ہے بیوقوف
 ہے تو اللہ کو سفارشی میں لاتے کسی کے لئے اللہ کی شان بڑے ہے اسی
 افسوس ہے تجھ پر آیا جانتا ہی تو کہ کیا چیز ہے اللہ بیشک سخت اوسکا اوس کے
 آسمانوں پر اس طرح سے ہے اور بتایا اپنی اٹھکھوٹے بٹے کی طرح اور بیشک وہ
 چرچر بولتا ہے اسی جیسا کہ چرچر بولے اونٹ کا پالان سوار کے بوجہ سے اقول
 وباللہ التوفیق حال جواز استشفاع سابق گذرا اور ناخوشی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف اس امر پر ہے کہ وہ کنوارا اللہ کو شفیع لایا اور اللہ کو شفیع
 قرار دینا ہرگز درست نہیں قولہ کسی نے یہ میت کہی کہ سے دل از مہر محمد ریش

دارم + رفاقت با خدائی خویش دارم + جوابا و سکا یہ ہے کہ یہ شعر کہ جب کا محل
محل مجھ پر کر سکتے ہیں داخل تخت قول اعرابی و گنوار نہیں بلکہ داخل آیت کریمہ کہ جو
آخر رکوع سورہ مزیم یا گور ہے ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات
سيعمل لهم اجرهم و ذلک ترجمہ یعنی بیشک وہ لوگ کہ ایمان لائے اور
کام اچھے کئے قریب ہے کہ ظاہر کرے گا اللہ نے واسطے دوستی خلق کی دلوں میں بدو
اسباب اور وسائل کے اور حسیث میں وارد ہے کہ جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ
کسی بندے کو دوست کہتا ہے جبریل سے فرماتا ہے کہ میں فلاں بندے کو دوست
کہتا ہوں تو یہی اوسکو دوست کہہ کر جبریل علیہ السلام ہی اوسکو دوست رکھتے
ہیں اور ایک پکارنیوالا پکارتا ہے آسمانیوں کو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فلاں کو دوست کہتا
ہے تم ہی اوسکو دوست کہو پھر آسمانی اوسکو دوست رکھتے ہیں بعد اوسکے محبت
اوسکی رکھتا ہے زمین میں تا اینکہ زمین واسطے ہی اوسکو دوست رکھیں اور یہی حق
ہیں اس شعر کے کفائل کہتا ہے دل باز مہر محمد ریش دارم + رفاقت با خدائے
خویش دارم + یعنی اپنے دل کو محبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے زخمی اور گہاں رکھتا
ہوں اور کیونکر نہ رکھوں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ خود اس کے ساتھ محبت رکھتا ہے بلکہ
اپنا محبوب پھر اپنا پس اس محبت میں میں اپنا رفیق اللہ کو رکھتا ہوں کیونکہ
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ صاحب کو باین کلمہ ارشاد فرمایا کہ هو الوفیق
الا علی ایس حضرت رفیق اللہ صاحب کے ہرے اور میں رفیق محمد صاحب
کا بموجب آیت کریمہ و ما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ
ومن يطع الله والرسول فاولئک مع الذین انعم الله علیهم
من البیتین والهدیقین والشهداء والصالحین حسن

اللہ کے فیق پر اور یہ یہ جو کہا کہ ع با خدا دیوانہ باش و با محمد ہوشیار جواب اسکا
 یہہ ہے کہ داخل تحت آیتہ کریمہ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعون نے
 کے ہے نہ داخل تحت قول اعرابی و گنوار کے کیونکہ قول اسکا کہ با محمد ہوشیار
 باش یعنی ابتلا محمد کو پہنچنا چاہئے ورنہ باعث ہلاکت دنیا اور آخرت ہوگا اور
 قول اسکا کہ با خدا دیوانہ باش یعنی ساتھ اللہ کے ایسی محبت پیدا کرنی چاہئے
 کہ لوگ اسکو دنیا میں دیوانہ کہیں اور یہہ دیوانگی اسوقت ظاہر ہوتی ہے کہ سوا
 ابتلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرا خیال اسکو نہ ہو اور یہہ جو کچھ
 شاعر نے کہا عین ادب ہے مگر جو کوئی نہ سمجھے اور اسکو بہ بے ادبی تعبیر
 کیے تو اس سے اسکا ریاقت قرآنی کا ظہور میں آوے گا وہو کما ترمی الحمد للہ کہ اسکا
 قول حق یعنی دعائے ادب زبان پر مولوی صاحب کے گزرے ۵ از خدا خواہم
 توفیق ادب + بے ادب محروم گشت از فضل رب + اور یہہ جو کہا کہ ایک ختم مشہور ہے
 کہ اسمین یون پڑھتے ہیں بانشیخ عبد القادر شمس اللہ جواب یہ کہ شیخ عبد القادر جیلانی
 رحمۃ اللہ علیہ کو مختار کل نہیں ٹھہرایا جیسا کہ اس اعرابی نے ٹھہرایا تھا بلکہ اسکا تو مختار
 کل اللہ ہے اور لفظ اللہ اسی پر دلالت کرتا ہے یہ تو یہ قول ایسا ہوا کہ جیسا
 کوئی کسی سے کہے کہ فلانی چیز ہمو کو اللہ عطا کیجئے تو یہہ قول کمال عظمت اللہ پر دلالت
 کرتا ہے نہ کہ اسکی تحقیر پر ہاں جیسا کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر یون کہے
 کہ یا اللہ کہہ دے تو شیخ عبد القادر کو اسطے تو بجا ہے تو یہہ ہی درست ہے اور توسل
 محبوب الہی ہے اور حال ثبوت توسل کا احادیث سے سابق بخوبی ظہور میں آیا
 ہے یہی بات معلوم ہوئی کہ مقبول اللہ کو نزدیک اللہ کے توسل ٹھہرانا بیشک جائز و
 درست ہے جب ثبوت ان امور کا آیات قرآنی اور اقوال ربانی مولوی صاحب

سے معلوم ہوا تو اُن کے جو کچھ کہ فرمایا غنک منہ سے بنوئے نہ جسے بو شرک کی یا بے
ادبی کی طاہر ہوا ان سب دہو گیا فتکرو کا تغفل و کن سن الشبارکین و
اعبد ربک حتیٰ یا تیک الیقین قولہ اخراج الوداؤد والنسا
عن شریح ابن ہانی عن ابیہ اللہ لما وفد الی رسول اللہ
صلعم مع قومہ سمعہم یکنونہ با بے الحکم فدعا رسول
اللہ صلعم فقال ان اللہ ہوا الحکم والیہ الحکم فلم تکنہ ابا الحکم
مشکوٰۃ کے بابا لاسامی میں لکھا ہے کہ الوداؤد اور نسائے نے ذکر کیا کہ شریح
نے اپنے باپ سے نقل کیا کہ وہ جب آیا پیغمبر خدا کے پاس اپنی قوم کے ساتھ
حضرت نے سنا ان لوگوں کو کہ کہتے ہیں اسکو ابو الحکم یعنی اصل قضیہ چکا دینے والا
سو بابا و اسکو پیغمبر خدا نے اور فرمایا بیشک اللہ ہے اصل قضیہ چکا دینے والا اور
اوسیکا ہے حکم پر چمکاو کیوں کہتے ہیں ابو الحکم فائدہ لایعنی یہ بات کہ قضیہ کو چکا
دے اور جہگڑے کو مٹا دے یہہ السہی کی شان ہے کہ آخرت میں ظہور کرے گی
کہ پہلی پہچان دین و دنیا کے جہگڑے سب صاف ہو جا دیں گے اس حدیث سے
سعاوم ہوا کہ جو لفظ اللہ کے شان کے لایعنی ہے اور اوسی میں وہ پائے جاتی ہے
سو اوکر سیکونہ کہئے جیسے پادشاہوں کا پادشاہ مالک سارے جہاں خداوند
جو چاہے کر دے مجبور و اذنا بے پروا علیہ القیاس قولہ باللہ التوفیق
جو کچھ کہ اسمقام میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوئے اور کنسب ہے کیونکہ
حکم اللہ صاحب کا نام ہے سوائے اوسکے کسی دوسرے کے کنیت کرنا شرک
اولیٰ ہے جیسا کہ تفسیر حدیث کہ مولو لیساحب نے نخل مطلب اپنا سمجھ کر چھوڑ دیا اور
اسپر ہے پس اس حدیث کو واسطے اثبات شرک موسنین کے لانا زیادتی علی سنت

چنانکہ ہانی نے کہا ان قومی اذاختلفوا فی شیء اتونی فحکمت
 بینہم فرضی کلوا الفریقین مجھے فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ما احسن هذا فما لك من الولد قال لی شرح و
 مسلم وعبد اللہ قال فن اکبرہم قال قلت شرح
 قال فانت ابو شعریح ما و الا ابوداؤد و النسائی
 ترجمہ یعنی کہا ہانی نے کہ جبوقت میری قوم اختلاف کرتی ہے کسی شے میں آتے
 ہیں میرے پاس پہنچ کر پڑھتا ہوں میں درمیان اون لوگوں کے پس راضی ہوتا ہوں
 دو نو فریق میرے حکم پر پس فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 تعجب کرکس چیز نے نیک کیا اسکو پھر فرمایا تیرے کئے لڑکے ہیں اوسے جواب
 دیا شرح و مسلم و عبد اللہ فرمایا کون جڑا ہے اونہیں کہا کہ میں نے عرض کیا شرح
 فرمایا آنحضرت نے کہ تو ابو شرح ہے روایت کیا اسکے تین ابوداؤد اور نسائی
 نے فائدہ چونکہ یہ نام اوسے اور احسن نہ تھا اسکو تبدیل فرمایا ابو شرح رکھا
 تاکہ مناسبت نام باہن باب اور بیٹے کے ہو جاوے اور کچھ تعرض شرک اور غیر
 شرک سے کیا اور یہ جو آنحضرت نے فرمایا ان اللہ ہو الحکم والیہ الحکم
 فام تلکئی ا بال حکم مراد اسی حکومت حقیقی ہے نہ مجازی کیونکہ ظہور اس
 حکومت خاص کا جناب باری سے دن قیامت کو ہوگا اسوا سطر اطلاق
 اسکا سوائے جناب باری کے غیر ہر صحیح نہیں در نہ اطلاق اور حکومت کا مجازا
 سوائے خداوند تعالیٰ کیواسے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر
 مومنین کے قرآن میں موجود ہے جیسا کہ سورہ نسا میں ج حق حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ارشاد فرمایا فلا و ام بک لا یؤمنون حتی یحکموا فیما

شجر بینہم ثم کاحمد و فی انفسہم حرجاً ممّا
 قضیت و یسلو التسلیحاً ثم یرحمہ سو قسم ہے تیرے رب کی اونکو ایمان
 نہو گا جب تک بخلو منصف بخانین جو چہکڑا اوٹھے تمہیں میں پہر بنادین اپنے جی میں خلی
 تیرے چکوتے پر اور قبول رکھیں مان کر اور اسی سورہ میں دوسری جگہ فرمایا و ان
 خفتم شقاق بینہما فابعثوا حکماً من اہلہ و حکماً من
 اہلہا ان یوردوا اصلحاً یوقی اللہ بینہما ان اللہ
 کان علیماً خبیراً اگر تم دو ٹولہ دو ٹولہ پیش نہ دے کہتے ہیں تو کہہ کر دو ایک منصف
 مرد و النون میں سے اور ایک منصف عورت و النون میں سے اگر یہ دو ٹولہ چاہیں گے
 صلح تو اللہ لاۓ گا انہیں اللہ سبب کتاب ہے خبر کہتا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ظاہر اخیال اس کے کہ یہ کنیت یا نام جاہلیت کے تھے شاید وہ لوگ معنی حقیقی
 سمجھتے ہیں اس لئے تبدیل فرمایا نہ یہ کہ شرک ہے اور کوئی مسلمان اسے معنی حقیقی مرد
 نہیں لیتا تا انیکہ او سپر اطلاق مشرک کا کرین جب یہ بات بیجا یہ ثبوت پہونچی تو
 اطلاق شاہنشاہ کا اور بادشاہوں پر باین اعتبار جائز اور درست ہوا کیونکہ مراد اسی
 سبب بادشاہوں کا بادشاہ جیسے شاہ روم اس کے نیچے بہت سے سلاطین میں اور
 اسجاسے حقیقی اصلا مرد نہیں جیسا کہ سابق ذکر ہوا اور اطلاق شاہنشاہ کا زبان
 فارسی میں اس معنی پر اکثر جاوڑ ہوا چنانچہ سعدی علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب بوہمن
 اکثر جا ذکر کیا ۱ شہنشاہ کہ بازار گناہ سخت + درخیز پر روئے لشکر یہ بہت +
 دوسری جگہ ہم کہا ۲ دوان آمدش گلہ بانی بہ پیش + شہنشاہ بر آورد تعلق زکیش +
 و تیرسی جگہ فرمایا ۳ شہنشاہ بر آشت کائیک وزیر تعلل بیندیش و حجت گیر
 قولہ اخراج فی شراح السنۃ عن خذیفۃ عن النبی صلم قال

اقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ وَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ
 وحديث مشكوة کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ شرح السنہ میں ذکر کیا کہ
 نقل کیا خذیقہ نے کہ یہ غیر خدائے فرمایا کہ یوں نہ بولا کرو کہ جو چاہے اللہ اور محمد اور
 بولا کرو جو چاہے اللہ قول وباللہ التوفیق یہ روایت منقطع کہ جسکو مولوی صاحب
 نے نقل کیا موافق مقصود ہے اور بالا اسکے روایت قوشہ کہ اوسکی روایت صحابہ کرم
 میں ظاہر وہ محل مقصود ہے ترک کیا اور اسے صاف ظاہر ہے کہ ایسے کلمات ^{لا خلاف} عند
 جائز ہیں بادی تغیر جیسا کہ مشکوة میں نقل کیا۔ عن خذیقہ عن النبی صلیم
 قال لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء
 الله ثم شاء فلان رواه احمد والبوداؤد و ترجمہ خذیقہ نے
 روایت کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا است کہو کہ وہ چیز کہ چاہا اللہ نے اور چاہا
 فلاں نے۔ ولیکن کہو وہ چیز کہ چاہا اللہ نے پھر چاہا فلاں نے روایت کیا اسکے
 ستین احمد والبوداؤد نے فائدہ کہ اس حدیث سے وہ فائدہ جو مولوی صاحب
 نے استفادہ کیا صاف باطل ہوا اور حال جانتا اور نہ جانتا انبیاء کرام خصوصاً
 نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کا بحث علم غیب میں سابق گذرا اوسکو اس سجادیکہنا چاہئے
 قوله اخرج البوداؤد عن ثابت ابن الصفا قال قد را
 رجل على عهد رسول الله صلعم ان نجراناً يسودنة فأتى
 رسول الله صلعم فاخبره فقال رسول الله صلعم هل
 كان فيها وثني من اوثان الجاهلية يعبد قالوا قال
 فهل كان فيها عيد من عبادهم قالوا قال رسول
 الله صلعم اوف بنذرك فانه لا وفاء لنذر في معصية

ولا ینزالہما لیسلمک ۱ بن احم مشکوٰۃ کے باب التذویر میں
 لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ ثابت نے نقل کیا کہ ایک شخص نے سنت مانی
 پیغمبر خدا کی وقت کہ درج کرے اونٹ ایک مکان میں کہ اس کا نام ہو انہ تھا پھر آیا پیغمبر خدا
 کے پاس اور خبر دی او کو سو پیغمبر خدا نے پوچھا کہ وہاں کوئی تھا ان کے کھڑے وقت کا کہ
 بوجھتے ہوں لوگوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کوئی تھوڑا تھا ان لوگوں نے کہا کہ نہیں
 فرمایا کہ پوری کر تو اپنی سنت کو کیونکہ نہ پورا کیا جا ہے ایسے سنت کو کہ اس میں کچھ اللہ
 کا گناہ ہو اور اس چیز میں نذر درست نہیں جس کا آدمی مالک نہ ہو فائدہ یعنی اللہ
 کے سوا اور کسی کی سنت مانی گناہ ہے سو ایسی سنت کو پوری کرنی چاہئے اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تو اللہ کے سوا کسی سنت نہ مانے اور جو مانے ہو تو
 نہ پوری کیجئے کیونکہ یہ بات خود گناہ ہے پھر اس پر ہٹ کرنی اور گناہ زیادہ ہے اور
 یہ بھی معلوم ہوا کہ جس جگہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر جانور چرے ہوتے ہوں
 یا پوجا کرتے ہوں یا اور کسی طرح کا وہاں جمع ہو کر شرک کرتے ہوں وہاں اللہ کے
 نام کا جانور بھی نہ لیجائے اور کسی طرح اون میں نہ شریک ہو جائے یہی حقیقت
 نہ بُری کہنے میں بہت کرنی خود بُری بات ہے انتہی اقول وباللہ التوفیق
 یہ جو مولوی صاحب نے فائدہ میں کہا کہ یعنی اللہ کے سوا اور کسی سنت مانتی
 گناہ ہے یہ اصلاً حدیث سے پوچھا نہیں جاتا ہاں حدیث سے استقراءات
 ہو جاتی ہیں کہ اگر کسی شخص نے نذر کیا کہ اگر میرا مطلب برآؤ گا تو میں قربانی دلاؤں
 اللہ کی ایک مکان خاص میں یعنی بیوانہ یا سوا اسکے کرونگا تو اس طرح کی نذر عند اللہ
 جائز ہے کہ بشرط یہ ہے بدو شرط ایک یہ کہ اسے سبب پرستی نہ ہوتی ہو دوسری
 یہ کہ عید کا فروں کے نہ ہو اور سوا اسکے ایفا نذر اس مکان خاص میں واجب اور

لقولوا ما شاء الله و شاء محمد و قولوا ما شاء الله
 و حدة مشکوٰۃ کے باب الاسامیٰ میں لکھا ہے کہ شرح السنۃ میں ذکر کیا کہ
 نقل کیا خذیقہ نے کہ یغیر خذ نے فرمایا کہ یوں نہ بولا کرو کہ جو چاہے اللہ اور محمد اور
 بولا کرو جو چاہے اللہ بقول وباللہ التوفیق یہ روایت منقطع کہ جسکو مولوی صاحب
 نے نقل کیا سو افق مقصود تھے اور بالاسکے روایت قونیہ کہ اسکی روایت صحابہ کرم
 میں ظاہر وہ نقل مقصود تھے ترک کیا اور اسے صاف ظاہر ہے کہ ایسے کلمات عند
 جائز ترین بادنی تغیر جیسا کہ مشکوٰۃ میں نقل کیا۔ عن خذیقہ عن النبی صلعم
 قال لا تقولوا ما شاء الله و شاء فلان و لكن قولوا ما شاء
 الله ثم شاء فلان و احمد و ابو داود و ترمذی و حذیقہ نے
 روایت کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا مت کہو کہ وہ چیز کہ چاہا اللہ نے اور چاہا
 فلا نے نے و لیکن کہو وہ چیز کہ چاہا اللہ نے پھر چاہا فلا نے نے روایت کیا اسکے
 تین احمد و ابو داود نے فائدہ اس حدیث سے وہ فائدہ جو مولوی صاحب
 نے استفادہ کیا صاف باطل ہوا اور حال جانتا اور نہ جانتا انبیاء کرام خصوصاً
 نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کا سبج علم غیب میں سابق گذرا و سکو او سجاد کیہنا چاہئے
 قولہ ا حراج ابو داود عن ثابت بن القضاة قال قد مر
 رجل علی عهد رسول الله صلعم ان یخرا ابلاً بسوانة فاتی
 رسول الله صلعم فاخبره فقال رسول الله صلعم هل
 کان فیہا وثن من اوثان الجاهلیۃ یعبد قالوا قال
 فہل کان فیہا عید من عیادہم قالوا قال رسول
 الله صلعم اوف بندرک فانہ لا و فاء لندیر فی معصیۃ

ولا ینکحکم ۱ بن احم مشکوٰۃ کے باب التذویر میں
 لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ ثابت نے نقل کیا کہ ایک شخص نے سنت مانی
 پیغمبر خدا کی وقت کہ درج کوئے اونٹ ایک مکان میں کہ اس کا نام بوانہ تھا پھر آیا پیغمبر خدا
 کے پاس اور خبر دی او کو سو پیغمبر خدا نے پوچھا کہ وہاں کوئی تھا ان کفر کے وقت کا کہ
 بوجہ ہوں لوگوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کوئی تھوڑا تھا ان لوگوں نے کہا کہ نہیں
 فرمایا کہ پوری کرتو اپنی سنت کو کیونکہ نہ پورا کیا جا ہے ایسے سنت کو کہ اس میں کچھ اللہ
 کا گناہ ہو اور اس چیز میں نذر درست نہیں جس کا آدمی مالک نہ ہو فائدہ یعنی اللہ
 کے سوا اور کسی سنت مانتی گناہ ہے سو ایسی سنت کو پوری کرنی چاہئے اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تو اللہ کے سوا کسی سنت نہ مانے اور جو مانے ہو تو
 نہ پوری کیجئے کیونکہ یہ بات خود گناہ ہے پھر اس پر ہٹ کرنی اور گناہ زیادہ ہے اور
 یہ بھی معلوم ہوا کہ جس جگہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر جانور چراتے تھو
 یا پوجا کرتے تھو یا اور کسی طرح حکا وہاں جمع ہو کر شرک کرتے تھو وہاں اللہ کے
 نام کا جانور پی نہ لیجائے اور کسی طرح اون میں نہ شریک ہو جائے اچھی نیت سے
 نہ بُری کرنے مشابہت کرنی خود بُری بات ہے انتہی اقول وباللہ التوفیق
 یہ ہے جو مولوی صاحب نے فائدہ میں کہا کہ یعنی اللہ کے سوا اور کسی سنت مانتی
 گناہ ہے یہ اصلاً حدیث سے پوچھا نہیں جاتا ہاں حدیث سے استقربات
 بوجہ جاتی ہے کہ اگر کسی شخص نے نذر کی کہ اگر میرا مطلب برآؤ گی تو میں قربانی دلاؤں
 اللہ کی ایک مکان خاص میں یعنی بیوانہ یا سوا اسکے کرونگا تو اس طرح کی نذر عند اللہ
 جائز ہے کہ بشرط اس ہے بدو شرط ایک یہ کہ اسے سجاوٹ پرستی نہ ہوتی ہو دوسری
 یہ کہ عید کافروں کے نہ ہو اور سوا اسکے ایفا نہ نذر اس مکان خاص میں واجب اور

لازم ہوگی آیامرد اللہ کے سوا کیا ہے اگر یہ ہے مثلاً کیا امام صاحب اگر میری
 بیٹا ہوگا تو میں واسطے تمہارے قربانی کروں گا تو البتہ حرام ہے اور غیر مشروع
 اور اگر یہ مراد ہے کہ یا اللہ اگر میرے بیٹا ہوگا تو میں واسطے تیرے ایک مکان خاص
 میں قربانی کر کے ثواب اسکا شاہ ابوعلی قلندر اور سوا اسکے ابنیہ اولیا کو بخشوں گا
 تو اسکے جوازمین کچھ شک شبہ نہیں قولہ : اخراج احمد عن عائشة
 راضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلعم کان فی نفر من المہاجر
 واکان نصار سرفیاء یسجد لہ فقال اصحابہ یا رسول اللہ شہید
 لک لبہائمہ والشجر ففعل الحق ان یسجد لک فقال عبد اللہ بن مسعود
 شکوۃ کے باب عشرت النساء میں لکھا ہے امام احمد نے ذکر کیا کہ
 بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا علیہ السلام کئی مہاجرین و انصار
 تھے کہ آیا ایک اونٹ یا پر اسے سجدہ کیا پیغمبر خدا کو سوائے اصحاب کہنے لگے کہ
 اے پیغمبر خدا تمکو سجدہ کرتے ہیں جانور اور درخت سو ہکو تو ضرور چاہئے کہ تمکو سجدہ
 کریں فرمایا کہ بندگی کرو اپنے رب کی اور تعظیم کرو اپنے بھائی کی فانکذا یعنی آپس
 میں سب بھائی ہیں جو بڑا بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہے سو اسکی بڑے بھائی کیسی
 تعظیم کیجئے اور مالک سب کا اللہ ہی ہے بندگی اوس کی چاہئے اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ اولیا و انبیاء امام و امام زادے پیر و شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے
 ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر انکو اللہ نے
 بڑائی دی ہم پر وہ بڑے بھائی ہوئے ہکو انکی فرمانبرداری کا حکم کیا ہے ہم
 انکی چھوٹے ہیں سو انکی تعظیم انسانوں کی سے چاہئے نہ خدا کی سی اور یہہ
 بھی معلوم ہوا کہ بعض بزرگوں کو بعض درخت اور جانور ملتے ہیں چنانچہ بعضی

در گاہ ہونے پر شہر حاضر ہوتے ہیں اور بعضی در گاہ پر آتے ہیں اور بعضی پر یہ پڑے مگر آدمی کو
 اسکی کچھ سند نہ پکڑنا چاہیے بلکہ آدمی ویسی ہی تعظیم کرے کہ اللہ نے بتلائی ہو
 اور شرع میں جائز مثلاً قبر دن پر مجاور بنا شرع میں نہیں بتایا سو ہرگز وہاں
 نہیں بیٹھے اگر کسی کی قبر پر شیر راندن بیٹھا رہتا ہو اسکی سند نہ پکڑے کہ آدمی کو
 جانور کی نہیں کرنی نہ چاہئے اقول وبالله التوفیق اس حدیث سے
 یہ بات ثابت ہوئی کہ تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حیوانات اور انسان
 اور چند اور پرند اور وحوش طیور اور سائر مخلوقات پر واجب اور لازم ہے اور کیونکہ
 لازم نہ ہوگی کہ ذات باریکات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منجلی محرمات اور شعائر اللہ
 کے ہے اور اللہ صاحب نے سورہ حج میں ارشاد فرمایا ومن یعظم
 حرمت اللہ فهو خیر للہ عند سائر جمہ اور جو کوئی بڑائی رکھے اللہ کے
 ادب کی سودہ بہتر ہے اسکو ابنور کے پاس اور آگے اس کے یہ فرمایا ومن
 یعظم شعائر اللہ فانہا من تقویٰ تفلوا اور جو کوئی ادب رکھے
 اللہ کے نام لگی چیز و نسا سودہ دلکی پرستش گاری سے ہے اور جبکہ عدم تعظیم
 شعائر اللہ کی مثل ناقہ صالح علیہ السلام کے کہ جبلی نسبت اللہ صاحب نے
 سورہ ہود میں فرمایا کہ ولا تمسوها بسوء فیاخذنا کم عذابا
 قریبا اور پتھرو اور سکو بری طرح توڑ دیا گیا تلو عذاب نزدیک کا موجب عتاب
 ہوئے تو اب عدم تعظیم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عمدہ شعائر اللہ سے ہیں کیونکہ
 موجب عذاب الیم نہ ہوگی البتہ خدا کی سی تعظیم نچا ہے اور یہ قول حضرت مولانا
 کا کہ وہ جسے یہاں نہیں بڑے یہاں کیسے تعظیم چاہئے ہرگز مفاد حدیث شریف
 نہیں اور حضرت مسلم نے اطلاق لفظ کا حرف بنظر شفقت و رحمت کے فرمایا ہے

در نہ رتبہ اچکا فوق تمام عالم کے ہو اور تعظیم و تکریم ہی موافق مرتبہ کے چاہئے اور
 ہر کو ہرگز زیبا نہیں کہ ہم حضرت صلعم کو باپ یا بھائی یا چچا کہیں اور اونکے ساتھ باپ اور
 بھائی کا سا برتاؤ کریں اسلئے کہ جب حضرت صلعم نے حضرت زید کو اپنا مقبلی کیا تو بعض
 لوگ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زید کا باپ کہنے لگے تب اللہ تعالیٰ نے سورہ
 اخرا ب میں اسے منع فرمایا اور کہا ما کان محمد اباً احد من رجا لکم بلکن رسول
 اللہ خاتم النبیین ترجمہ نہیں ہے محمد باپ کسی کا تمہارے مردوں کیلین رسول اللہ کے
 ہیں اور خاتم النبیین ہیں اور سورہ نور میں یہ ارشاد فرمایا ولا تجتولوا دماء النبیوں
 بلکن بعضکم بعضا ترجمہ نہ بگاڑو تم رسول کو جیسا تم ایک دوسرے کو بگاڑتے
 قولہ اخراج مسلم عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلعم لا یقول
 احدکم عبدی و انتی کلکم عبد اللہ وکل نسائیکم
 اما ع اللہ وکلن لیقل غلامی و جاربتی و فتاسی و فتاسی
 ولا یقل العبد للشیئہ مولائی فان مولککم اللہ
 مشکوٰۃ شریف کے باب السامی میں لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ کوئی تم میں سے یوں نہ بولے کہ میرا بندہ اور میرے
 بندے تم سب اللہ کے بندے ہو اور تمہاری عورتیں سب اللہ کی بنو یاں ہیں اور
 ہے تو میرا لڑکا اور لڑکی اور چچو کر اور چچو کر می اور غلام ہی اپنے سیان کو یوں نہ کہے کہ
 میرا مالک کیونکہ تم میرا مالک اللہ ہے **ف** یعنی سیان اپنے غلام اور لونڈی کو
 اپنا بندہ اور اپنی بندہ کی نہ کہے اور غلام اپنے سیان کو اپنا مالک نہ کہے کیونکہ مالک اللہ
 ہے اور سب ان کے بندے ہیں نہ ایک دوسرے کا بندہ نہ مالک اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ جو کوئی حقیقت میں کسی کا غلام ہو تو یہی کہیں یہ گفتگو نہ کریں کہ میرا مالک

اور وہ اسکا مالک پھر چوتھو تہہ موٹہہ کا بندہ بنا اور عبد اللہ بنی اور بندہ علی اور بندہ حضور اور پرستار
 خاص اور امیر پرست اور آشتی پرست اپنے تسکین کھلوانا اور کسیکو خداوند خدا یگانہ
 و انما کہتہ شینا تو محض بیجا ہے اور نہایت بی بی اور ذرہ سی بات میں کہنا کہ تم ہماری
 جان اور مال کے مالک ہو ہم تمہارے بس میں ہیں جو جا ہو سو کرو محض چوتھو تہہ اور ترک
 کی بات ہے اقول بحالہ التوفیق منع آن حضرت کا بطریق افتخار اور معنی تحقیق کے
 ہے ورنہ لغرض درمیان اس حدیث اور کلام اللہ کریمانی رہیگا کیونکہ اللہ صاحب سورہ نور میں
 فرمایا ہو انکھوا لا با صلی منکم و لصالحین من عبادکم و اما انکم ان
 یقولوا فقر ان یغنیہم اللہ من فضلہ و اللہ واسع علیم و لیس یعف
 الذین لا یجدون نکاحاً حتی یغنیہم اللہ من فضلہ الذین
 یتغنون الکتاب مما ملکت ایما انکم فکما یتوہمون ان علمتم
 فیہم خیراً و ان توہم من مال اللہ الذی انکم ولا تکرہوا
 فیتکم علی البغاء ان امرؤ ن تحصنا للتبتغوا عرض الخیرۃ انما
 و من یکرمہن فان اللہ من بعد اکرمہن غفور رحیم
 ترجمہ یہاں دو رائے ہوں کو اپنے اندر اور چونکہ ہوں تمہارے غلام اولو دنیا
 اگر وہ ہوں گے مفلس اللہ ان کو غنی کرے گا پس فضل سے اللہ سائی والا ہے
 پس جانتا ہے اور آپ کو نہا متی ہم میں جنکو نہیں ملتا یہاں جب تک کہ مقدور ہے
 ان کو اللہ اپنے فضل سے اور جو لوگ چاہیں لکھا تمہارے ہاتھ کے مال میں
 تو ان کو لکھا دے اگر سمجھو ان میں کچھ شکی اور دو ان کو اللہ کے مال سے جو شکو
 دیا ہے اور نہ زور کرو جو کر یوں پر مدکاری کیواسطے اگر وہ چاہیں قید سے
 رہنا کہ کمانا چاہو اسباب ینک کے زندگانی کا اور جو اوپر زور کرے تو اللہ کے

ایسا نہیں ہے جیسے والا مہربان ہے فائدہ کا اس آیت سے معلوم ہوا کہ بول
 چال عیب اور بات ہی اور مالک کا انسان میں عیب و درست ہے اور تحقیق اس کے عیب
 سابق میں بخوبی ظہور میں آئے کہ اس شرکی بول چال انسان میں بطریق مجاز
 جیسا سابق گذرا اور نسبت عیب کی طرف انسان کی بدلیل بعض قرآنی جیسا سابق
 گذرا ثابت و محقق ہے اور نسبت مولا کی طرف جبریل و مومنین اور صالحین کے
 سورہ تحریم سے ظاہر اور آشکار ہے جیسا کہ اللہ صاحب نے فرمایا و ان تظہروا فان
 اللہ ھو مولیٰ وجبریل و صالح المومنین و الملائکۃ بعد
 ذلک تظہروا ترجمہ اور گوروں پر ایمان کریں مہر و سیر تو اللہ ہے اور سفارین
 اور جبریل اور نیک ایمان والے اور فرشتے اسی پیچھے دو گاہیں اور نیز حدیث سے
 ثابت ہے انا سیدنا و ملائکہ و الانبیاء و اولیٰہم و اولیٰہم و اولیٰہم و اولیٰہم
 الی سیدنا کہ بالی بول چال پر نسبت شرک کی طرف کسی انسان کے کرنی
 زیادہ علی الکتاب و السنۃ ہے اور نہ اس منع میں وہ ہے کہ جو سابق گذرا اور
 جو کہ کہ فائدہ میں بذیل اس حدیث کے بیان کیا سب اس تحقیق انیق سے قبل
 ہوا قولہ اخراج الشیخان عن عمر رضی قال مر رسول اللہ صلی علیہ
 و آلہ و سلم فی مکہ اطراف النصاراء بن مریم فاما انا عبد فقالوا ھبہ
 اللہ و رسولہ مشکوٰۃ کے باب المفاخرت میں لکھا ہے کہ بخاری اور مسلم نے
 ذکر کیا کہ حضرت عمرؓ نے نقل کیا کہ پیغمبرؐ نے فرمایا مجھ کو حد سے مت بڑھاؤ جیسا کہ
 عیسیٰ ابن مریمؑ کو نصاریٰ نے بڑھایا سو میں تو اس کا بندہ ہی ہوں سو یہی کہو کہ اللہ
 کا بندہ ہوں اور اس کا رسول الخ اقول و باللہ التوفیق اس حدیث کا مضاف
 ہے کہ مجھ کو تعریف میں زیادہ حد سے نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے حد سے تجاوز

کر کے عیسیٰ علیہ السلام کو ابن البشر اور ہودے عزیز علیہ السلام کو ابن البشر کہا اور میں
 تو اس کا بندہ اور رسول ہوں غرض کہ غایت کمالات انسانی رسالت پر تمام
 ہوتے ہیں اور اس سے بڑھ کر کوئی مرتبہ نہیں عہد نماز خدا بزرگ توفی قصہ مختصر
 اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس فائدہ میں افادہ فرمایا وہ حاصل حدیث نہیں اور اس میں
 بحث کرنی خارج از شریعت ہے اور مولوی صاحب مختار میں جسکو چاہیں منکر
 ہیں اور جسکو چاہیں کافر اور صوفیہ کرام نزدیک جما ہر علمائے محققین کے جدید و
 برگزیدہ ہیں ان کی طرف نسبت جھوٹہ اور دشنام دہی بموجب سبب المومن
 فسق و قتالہ کفر کے کفر ہے اور جو انکو مومن نہ جانے وہ خود مومن نہیں اور
 دائرہ اسلام سے خارج و ما علینا الا البلاغ قولہ اخرج احمد و ابو داؤد
 عن مطرف ابن عبد اللہ ابن الشخیر قال انطلقت فی
 وفد بنی عامر الی رسول اللہ صلعم فقلنا انت سیدنا فقال
 السید اللہ فقلنا و افضلنا فضلاً و اعظمنا طوقاً فقال قولوا
 قولکم البعض قولکم ولا یستجیرتکم الشیطان شکوۃ کے
 باب المغاخرت میں لکھا ہے کہ احمد اور ابو داؤد نے ذکر کیا کہ مطرب نے نقل کیا کہ آیا میں
 بنی عامر کے ایلیچون کے ساتھ پیغمبر خدا کے پاس پہنچا ہے کہ تم سردار ہمارے ہو
 سو فرمایا کہ سردار تو اللہ ہی ہے پہنچا ہے کہ بڑے ہو ہماری بزرگی میں اور بڑے
 ہو احسان کرنے میں سو فرمایا کہ خیر اسطرح کا کلام کہو اسی ہی تہوڑا کلام کرو اور شکو
 بے ادب نہ کرو کہ میں شیطان یعنی ہر کسی بزرگ کی تعریف میں زبان شہبالی کر
 یو جو بشر کی سے تعریف ہو سو ہی کرو بلکہ اوس میں ہی اختصار ہی کرو اور اس میں
 میں منہ زور گہوڑے کی طرح مست دوڑو کہ میں اللہ کے جناب میں بے ادبی ہو جاؤ

اب سفنا چاہئے کہ سردار کی لفظ کے دو معنی میں ایک تو یہ ہے کہ وہ خود مالک
 اور مختار ہو اور کسی کا محکوم نہ ہو خود آپ جو چاہے سو کرے جیسے ظاہر میں بادشاہ سو
 یہ بات تو اللہ ہی کے شان سے ان معنوں کو اس کے سوا کوئی سردار نہیں اور دوسرے
 یہ نہ رعیت ہی ہو مگر اور رعیتوں سے امتیاز کہ تھا تو اصل حاکم کا حکم اوپر آئے اور
 اس کی نیا بنی اور دیکھو پوچھ جیسا کہ ہر قوم کا چودہویں اور گاؤں کا زمیندار سوان معنوں
 ہر غیر اپنی صحت کا سردار ہے اور ہر امام اپنی وقت کے لوگوں کا اور ہر مجتہد اپنی تابعوں کا
 اور ہر بزرگ اپنی مریدوں کا اور ہر عالم اپنے شاگردوں کا کیونکہ یہ بڑے لوگ اول اللہ
 کے حکم پر آپ قائم ہوتے ہیں اور پیچھے اپنی چوٹیوں کو سپکھاتے ہیں سو اس طرح سے
 ہمارے پیغمبر سارے جہان کے سردار ہیں اللہ کے نزدیک اور نگاہ میں سب بڑا
 ہے اور اللہ کے احکام پر سب زیادہ قائم ہیں اور اللہ کی راہ سیکھنے میں سب
 ان کے محتاج ان معنوں کو اس کے جہان کا سردار کہنا کچھ مضائقہ نہیں بلکہ
 ضروریوں سے جاننا چاہئے اور ان معنوں سے ایک چھوٹی کاہلی سرداروں کو
 نبائے کیونکہ وہ اپنی طرف سے ایک چھوٹی میں ہی کچھ تعریف نہیں کر سکتے۔
 اقول وبالله التوفیق اس جا بیان معنی سید میں خوب الصاف فرمایا اگر بیان
 معنی عبید اور امت اور حکم اور شہنشاہ اور سوا اسکے اور الفاظ میں جس کے تحقیق وغیر
 سے سابق گزری الصاف فرماتے تو جائے گفتگو باقی نہ رہتی اب جناب و اجابا
 کے اور اسے یہ بات بہ تحقیق ہو چکے کہ اگر بول جال انسان کی بمعنی ثانی مراد ہو
 تو اس میں مصداق نہیں اور اگر مراد سنی اول ہو تو البتہ جائے گفتگو ہی تمام
 ہوئی تردید و اول کی کتاب سے کہ عبارت شرک سے ہی جز ثانی کہ عبارت
 بدعت سے ہے اس کی تردید کی حاجت نہیں کیونکہ کچھ تردید کرنی تھی وہ سب

رسالہ البشیر و نذیرین کروئے گئے جسکو اوس پر اطلاق منظور ہو اوسین دیکھو و لیکن
 ہذا آخر ماسا و مراد تہ فی ہذا رسالۃ من التردیدات
 التی اودھا و تھا و لہ الحمد فی الاولی و الاخرۃ و المصلوۃ و
 السلام علی سیدنا محمد خیر الخلائق و افضل البشر و شفیع الامۃ
 یوم الحشر و النشور علی جمیع الانبیاء و المرسلین و الصّٰدقین
 و الشّٰہداء و الصّٰلحین اللّٰہم ارا من قنی سرفاقتہم
 فی الدنیا و الاخرۃ و احفظنی من اخوۃ الشّٰیطین
 و حبّتی من الشّٰرک و البغیاق و من البدعۃ و النمیمۃ و المعاصی
 کلّہا و امنّی علی السنۃ و الجماعت امین یا رب العالمین

تقریظ رسالہ ازالہ الشکوک والاودھام بہر خیر نسخہ تقویۃ الایمان بمعنف مولوی محمد اسماعیل صاحب
 دہلوی سن تصنیف محقق حقایق دین و مدقّق دقائق شرع متین پیشوا کے سالکین منہائے
 عارفین حضرت مولانا و مرشدنا ابو محمد سید شاہ فخر الدین احمد الحسنی الحسینی القادری
 الشّٰہیدی الالہ آبادی سجادہ نشین دائرہ متبرک حضرت شاہ محمد رفیع الزمان قدس سرہ
 از سنہ ۱۲۰۳ طبع نکتہ سچ بلاغت نشان شہرین کلام و فصیح لسان سر دفتر شعراء و غنیم
 ابو سلیم سید شاہ محمد علیم المتخلص بہ علیم را و زارہ حضرت معنف دامت برکاتہم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تقریظ

اے ہادے گمراہان عالم
 اے خالق بے نیاز و برتر

اے راہنما کے جن و آدم
 اے بندہ نواز و بندہ پرور

میں کیا ہوں مرا بیان کیا ہے
توصیف تیری ہر ایک دم ہے
جو میخ کردن ہے شان تیری
مدحت سے مگر ہر انہیں دل
زاید اس سے لکھوں میں کچھ اور
توصیف تیری ہے ہر سخن میں
تقریف تیری سنار ہی ہے
قدرت کے تماشے دیکھتی ہیں
جلوئے ہن غرضکہ آب و گل میں

ہر چند مری زبان کیا ہے
لیکن جب تک کہ دم میں دم ہے
ہے گفتگو زبان تیرے
دشوار ہے گو کہ وصف کامل
آتا ہے یہ دل میں کر کے کچھ غور
ہلتی ہے زبان جس دہن میں
کانون میں صدا جو آرہی ہے
آنجنبن جب تک مری کہوئی ہوئی
آنکھوں میں جگر میں اور دل میں

نعت

چو نامو نہ اور ہے بڑی بات
رتبہ میں تو سب کے پیشتر ہے
لیکن زائد ہیں ماسوا سے
مضمون اسکا بڑا ادق ہے
الدرے عارج معارج
جسکا ہے خلیفہ رب مطلق
محبوب حد سے دو جہان ہیں
رتبہ ہے کسیکا اسطرح کب
کافی ہے فقط شفاعت اپنی
ہر لحظہ یہی دعا ہے مری

کیونکر کے نعت کوئی بیہات
میرے سچ ہے رسول ہی بشر ہے
رتبہ میں جو کم تو ہیں خدا سے
جو مرتبہ حبیب حق ہے
پائی کسمپائی ہیں بیہ مداح
الشرے وہ برگزیدہ حق
مقصود زمین و آسمان میں
جب ختم نہوی المصالحات
عاصی ہو ہزار امت اون کی
یارب یہی التجا ہے مری

دنیا سے ہوں جس گہری ہن چہ	ہو حب رسول یا اس کے
اڑتے پھر بن جبے میں و افلاک	میں ہی ہوں بزمیر دامن پاک

منقبت

اصحاب بنے کے ہیں جو کامل	میں جسم و روان و دیدہ دل
جو جسم میں وہ روان دین میں	جو جان میں وہ تن یقین میں
جو انکھ میں نور معرفت بسین	جو دل میں وہ مہر کی صفت میں
اور آل کا حال پہلے نہ پوچھو	خود کرو خیال پہلے نہ پوچھو
ایسا میں کہا نکلا کہنے والا	خود جانے وہ شانہ نقلا
ہو رحمت حق بدام او نیر	ہو وصل علی دوام او نیر

تمہید شمل ذکر تردید و حالات مصنف سالہ ۱۰

دنیا ہو جائے امتحان ہے	طول اسکے کمال و داستان ہے
رہجائے ہیں سیکڑوں بیٹنگ	کہاتے ہیں بڑی ہزاروں ٹنگ
کوئی تو بنا ہے اس میں گستاخ	کوئی ہے کالت کو می شاخ
سوچی ہوئے ہے یہاں کوئی	ہے مجتہد زمانہ کوئے
تشبیہ بری پیمبرن سے	فیتے ہیں یہہ دین کے رہبرن سے
تو میں سے ضلہ ہی انبیین کام	ایمان ہے یہی بی بی اسلام
ہوئی ہوئی ہیں دل کے سواس	ایمان کا خوف ہی نہ کچھ پاس
مضمون جو کچھ دل میں آئے	جہاں میں بیٹکر سنائے
ہر چند کہ کوئی کلمہ گو ہو	شرک وہ سمجھ ہے ہیں او سکو
بیان کے لاف مارے دین	شرک شرک پکارے دین

حالانکہ ہے جسکے دل میں ایمان
 ہے سخت محال جمع امتداد
 ہیں اور بھی اس طرح کے اقوال
 اسپر بھی نہیں مگر کفایت
 مضمون ہوئے کلمات کے حوالے
 تردید ہی ہو چکیں ہزاروں
 لیکن جو یہ ہے ازالہ الشک
 باتیں نہیں بے دلیل کوئی
 جوابات ہے لاجواب ہے وہ
 انصاف کا دخل ہے سراسر
 تحریر جوابات اس میں کی ہے
 عمدہ معقول اور کافی
 کچھ ضد سے لکھی نہیں گئے بات
 مقصود تھی جو ہدایت عام
 منظور جو علم سال رو ہے
 فخر دین حسین جو فخر ملت
 سجادہ نشین زہد و طاعت
 ذمی رتبہ و کمال زمانہ
 تفسیر و حدیث و فقہ یکسر
 لب پر ہیں دھنوز علم کے سب

مشرک ہوتا نہیں وہ انسان
 رکھے اس بات کو مری پلو
 تردید نہیں جسکے ہیں کچے حال
 اس سے ہی زیادہ ہے حکایت
 لکھے گئے جا بجا رسالے
 دیکھیں بہالین سنیں ہزاروں
 تردید سینے نہ لیے اب تک
 سمجھیکا جو ہے حقیت کوئی
 جو نکتہ ہے باصواب ہے وہ
 اول آخر ہے سب برابر
 قرآن و حدیث سے لکھے ہے
 کیا کیا ہیں دئے جواب شافی
 اسل بات کا ہے تمام اثبات
 تحقیق سے یہ کیا گیا کام
 بارہ سے ہفت اور نو و ہی
 آرائش سند شریعت
 خضرہ منزل ہدایت
 علامہ و فاضل یگانہ
 گویا ہے سب زبان کے اوپر
 دریا کے علوم ہے لبالب

<p>اوصاف لکھوں کچھ اور یہی بیش بیرے میں کیا ہے حفظ قرآن رہتے ہیں جو ذکر حق سے غور مند ہے جن کی صفت میں کلک رہا لیکن کچھ حال رو رہی گئے تھا ضعف بصر جو کبریا سے ناچار بٹھا کے چند اشخاص نزدیک لکھائے ہے زبانی تھا سلسلہ کلام جاری ہنی حضرت عم کے جو اجازت لے لے جو ہو چکا سر انجام میں نے ہی برائے یاد گارے سال تقریباً ہی بتاؤں لکھا ہے یہ میں مختصر ذکر شمار میں گر کوئی خطا ہو انجان ہوں علم سے نہیں کام</p>	<p>حافظ حاجی حکیم درویش ہمت کا حذار ہے نگہبان کرتے ہیں سداً الفضل و پسند اس رو کے وہی ہوئی ہیں با کچھ تذکرہ مدد رہی گئے تحریر تھی سخت مشکل ان سے تفسیر و عزیر جو کہ تھی خاص اندر سے ذہن کے روانے لکھنے والے تھی جس سحرے چند میں میں ہی کے کتابت یعنی پہونچا زمان اتمام لکھیں کیفیتیں میں سارے سے نظم و نظم کے سہاویں زاید اس سے فضول ہے فکر اسید کرم ہے سب کے جھکو نادان ہو گو علیم ہے نام</p>
---	---

دلہ قطعہ تمایز

<p>شکر زوالن کہ اس زمانے میں قول بے اصل شاہ اسماعیل یعنی کہتے ہیں جن کو فخر الدین</p>	<p>یاوری کے جو بخت اسعد نے کردیا دلاؤ محمد نے سجاد جناب او حد نے</p>
---	--

<p>عالم با غسل بگاز حق ہو گئے رفیع جب شکوہ بشیر ایک عالم کو کر دیا بے حسین لہر دو ہابیون سے صاف علیم بھڑ تار بج کہاے جب چکر لب دین سے صدا ہوئی بہ بلند</p>	<p>ستقی و جهان کے ارشد نے کیا کہون کیا مرے کے بر دے اس رسالہ کے شوق بچد نے گل کہاے یہ آپ کے کردے سیکڑون گنبد زبر جدے رد کیا فخر دین احر نے</p>
---	---

قطعہ تاریخ زنجیتہ کلکٹ بلاغت سبک حاد و بیان سخن بن سنج شہرین
 زبان ماہر نکات خفی و جلی منشی محمد علی متخلص الفت الہادی سلمہ اللہ علیہ

قطعہ

<p>سپاس خداوند بالا و پست رسانیدن امر خود را بعام بدور پسین بہر تکمیل دین عصر و ہر جائے از آتش بھرا اللہ کا یدون شہ فخر دین بعلم و عمل بوحسینہ و شہند بہ معقول و معقول و فروع و اصول چو خواہم دیر اسلم و بیعت بہ از غنہ رازی بعلم کلام ہایا کہ فکر فلک سیر شان</p>	<p>کہ از یک سخن دو بہان آفرید بھر دور خاصے ز خود برگزید جو نوبت بہ ختم الرسالت سید یکے رایت اہتدابر کشید بسلا عصر بند فرو و وحید بعرفان سر شبیل و با نیرید چنبن دید چشم نہ گوشم شنید حدیثم نباشد نزد انش عبید بعلم ادب بر حسریہ مرید پے حسل انتکال آمد کلید</p>
---	--

